

سورة الشعراء

وآياتها مائتان، وسبع وعشرون آية وهي مكية عند الجمهور، وكذا أخرج ابن مردويه عن ابن عباس وابن الزبير. وأخرج النحاس عن ابن عباس قال: سورة الشعراء أنزلت بمكة سوى خمس آيات من آخرها نزلت بالمدينة، وهي "والشعراء يتبعهم الغاوون" إلى آخرها. وأخرج الطبراني في تفسيره عن البراء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إن الله أعطاني السبع الطوال مكان التوراة، وأعطاني المئين مكان الإنجيل، وأعطاني الطواسين مكان الزبور، وفضلني بالحواميم والمفصل ما قرأهن نبي قبلي". وأخرج أيضاً عن ابن عباس قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "أعطيت السورة التي تذكر فيها البقرة من الذكر الأول، وأعطيت فواتح القرآن وخواتيم سورة البقرة من تحت العرش، وأعطيت المفصل نافلة". قال ابن كثير في تفسيره: ووقع في تفسير مالك المروي عنه تسميتها بسورة الجمعة. قوله: 1- "طسم" قرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وأبو بكر والمفضل وحمزة والكسائي وخلف بإمالة الطاء، وقرأ نافع وأبو جعفر وشيبة والزهري بين اللغطين، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم، وقرأ الباقر بالفتح مشبعاً. وقرأ المدنيون وأبو عمرو وعاصم والكسائي بإدغام النون من طاسن في الميم، وقرأ الأعمش وحمزة بإظهارها. قال الثعلبي: الإدغام اختيار أبي عبيد وأبي حاتم. قال النحاس: وحكى الزجاج في كتابه فيما يجري وما لا يجري أنه يجوز أن يقال طاسين ميم بفتح النون وضم الميم كما يقال: هذا معدي كرب. وقرأ عيسى ويروي عن نافع بكسر الميم على البناء. وفي مصحف عبد الله بن مسعود ط س م هكذا حروفاً مقطعة فيوقف على كل حرف وقفة يتميز بها عن غيره، وكذلك قرأ أبو جعفر ومحلّه الرفع على الابتداء إن كان اسماً للسورة كما ذهب إليه الأكثر أو على أنه خبر مبتدأ محذوف، ويجوز أن يكون في محل نصب بتقدير: اذكر أو اقرأ. وأما إذا كان مسروداً على نمط التعديد كما تقدم في غير موضع من هذا التفسير فلا محل له من الإعراب. وقد قيل إنه اسم من أسماء الله سبحانه، وقيل اسم من أسماء القرآن.

والإشارة بقوله: 2- "تلك آيات الكتاب المبين" إلى السورة، ومحلها الرفع على أنها وما بعدها خبر للمبتدأ إن جعلنا طسم مبتدأ، وأن جعلناه خبراً لمبتدأ محذوف فمحلها الرفع على أنه مبتدأ خبره ما بعده، أو خبر مبتدأ محذوف أبو بدل من طسم، والمراد بالكتاب هنا القرآن، والمبين المبين المظهر، أو البين الظاهر إن كان من أبان بمعنى بان.

3- "لعلك باخع نفسك" أي قاتل نفسك ومهلكاً " أن لا يكونوا

سورة الشعراء

مؤمنين " أي لعد إيمانهم بما جئت به، والبخع في الأصل أن يبلغ بالذبح النخاع بالنون قاموس، وهو عرق في القفا، وقد مضى تحقيق هذا في سورة الكهف، وقرأ قتادة باخع نفسك بالإضافة، وقرأ الباؤون بالقطع قال: الفراء أن في قوله: " أن لا يكونوا مؤمنين " في موضع نصب لأنها جزء قال النحاس وإنما يقال إن مكسورة لأنها جزء هكذا التعارف والقول في هذا ما قاله الزجاج في كتابه في القرآن إنها في موضع نصب مفعول لأجله والمعنى لعلك قاتل نفسك لتركهم الإيمان وفي هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كان حريصاً على إيمان قومه شديد الأسف لما يراه من إعراضهم.

وجملة 4- " إن نشأ ننزل عليهم من السماء آية " مستأنفة مسوقة لتعليل ما سبق من التسلية، والمعنى: إن نشأ ننزل عليهم من السماء آية تلجئهم إلى الإيمان، ولكن قد سبق القضاء بأننا لا ننزل ذلك، ومعنى " فظلت أعناقهم لها خاضعين " أنهم صاروا منقادين لها: أي فتظل أعناقهم إلخ، قيل وأصله فظلوا لها خاضعين فأقحمت الأعناق لزيادة التقرير والتصوير، لأن الأعناق موضع الخضوع، وقيل إنها لما وضعت الأعناق موضع الخضوع، وقيل إنها لما وضعت الأعناق بصفات العقلاء أجريت مجراهم ووصفت بما يوصفون به. قال عيسى بن عمر: خاضعين وخاضعة هنا سواء، واختاره المبرد، والمعنى: أنها إذا ذلت رقابهم ذلوا، فالإخبار عن الرقاب إخبار عن أصحابها، ويسوغ في كلام العرب أن يترك الخبر عن الأول ويخبر عن الثاني، ومنه قول الراجز: طول الليالي أسرعت في نقضي طوين طولي وطوين عرضي فأخبر عن الليالي وترك الطول، ومنه قول جرير: أرى مر السنين أخذن مني كما أخذ السرار من الهلال وقال أبو عبيد والكسائي: إن المعنى خاضعيها هم، وضعفه النحاس. وقال مجاهد: أعناقهم كبراًؤهم. قال النحاس: وهذا معروف في اللغة، يقال جاءني عنق من الناس: أي رؤساء منهم. وقال أبو زيد والأخفش: أعناقهم جماعاتهم، يقال جاءني عنق من الناس: أي جماعة.

5- " وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث إلا كانوا عنه معرضين " بين سبحانه أنه مع اقتداره على أن يجعلهم ملجئين إلى الإيمان يأتيهم بالقرآن حالاً بعد حال، وأن لا يجدد لهم موعظة وتذكيراً إلا جددوا ما هو نقيض المقصود، وهو الإعراض والتكذيب والاستهزاء، ومن في من ذكر مزيدة لتأكيد العموم، ومن في من ربهم لابتداء الغاية، والاستثناء مفرغ من أعم العام محله النصب على الحالية من مفعول يأتيهم، وقد تقدم تفسير مثل هذه الآية في سورة

الأنبياء.

6- "فقد كذبوا" أي بالذكر الذي يأتيهم تكذيباً صريحاً ولم يكتفوا بمجرد الإعراض. وقيل إن الإعراض. وقيل إن الإعراض بمعنى التكذيب، لأن من أعرض عن شيء ولم يقبله فقد كذبه، وعلى هذا فيكون ذكر التكذيب للدلالة على صدور ذلك منهم على وجه التصريح، والأول أولى، فالإعراض عن الشيء عدم الالتفات عن التكذيب إلى ما هو أشد منه، وهو الاستهزاء كما يدل عليه قوله: "فسياتهم أنبياء ما كانوا به يستهزئون" والأنبياء هي ما يستحقونه من العقوبة أجلاً وعاجلاً، وسميت أنبياء لكونها مما أنبأ عنه القرآن وقال ما كانوا به يستهزئون ولم يقل ما كانوا عنه معرضين، أو ما كانوا به يكذبون، لأن الاستهزاء أشد منهما ومستلزم لهما، وفي هذا وعيد شديد، وقد مر تفسير مثل هذا في سورة الأنعام. ثم ذكر سبحانه ما يدل على كمال قدرته من الأمور الحسية التي يحصل بها للمتأمل فيها والناظر إليها والمستدل بها أعظم دليل وأوضح برهان.

7- "أولم يروا إلى الأرض كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم" الهمزة للتوبيخ، والواو للعطف على مقدر كما في نظائره، فنبه سبحانه على عظمته وقدرته، وأن هؤلاء المكذبين المستهزئين لو نظروا لعلموا أنه سبحانه الذي يستحق أن يعبد، والمراد بالزوج هنا الصنف. وقال الفراء: هو اللون. وقال الزجاج: معنى زوج نوع، وكريم، محمود، والمعنى: من كل زوج نافع لا يقدر على إنباته إلا رب العالمين، والكريم في الأصل: الحسن الشريف، يقال نخلة كريمة: أي كثيرة الثمرة، ورجل كريم: شريف فاضل، وكتاب كريم: إذا كان مرضياً في معانيه، والنبات الكريم هو المرضي في منافعه. قال الشعبي: الناس مثل نبات الأرض فمن صار منهم إلى الجنة فهو كريم، ومن صار منهم إلى النار فهو لئيم.

والإشارة بقوله: 8- "إن في ذلك لآية" إلى المذكور قبله: أي إن فيما ذكر من الإنبات في الأرض لدلالة بينة، وعلامة واضحة على كمال قدرة الله سبحانه، وبديع صنعته. ثم أخبر سبحانه بأن أكثر هؤلاء مستمر على ضلالته مصمم على جحوده وتكذيبه واستهزائه فقال: "وما كان أكثرهم مؤمنين" أي سبق علمي فيهم أنهم يسكونون هكذا. وقال سيبويه: إن كان هنا صلة. أن

9- "وإن ربك لهو العزيز الرحيم" أي الغالب القاهر لهؤلاء بالانتقام منهم مع كونه كثير الرحمة، ولذلك أمهلهم ولم يعاجلهم بالعقوبة، أو المعنى: أنه منتقم من أعدائه رحيم بأوليائه.

سورة الشعراء

وجملة 10- "وإذ نادى ربك موسى" إلخ مستأنفة مسوقة لتقرير ما قبلها من الإعراض والتكذيب والاستهزاء، والعامل في الظرف محذوف تقديره. واتل إذ نادى أو اذكر، والنداء، الدعاء، وأن في قوله: "أن أنت القوم الظالمين" يجوز أن تكون مفسرة، وأن تكون مصدرية، ووصفهم بالظلم لأنهم جمعوا بين الكفر الذي ظلموا به أنفسهم وبين المعاصي التي ظلموا بها غيرهم كاستعباد بني إسرائيل، وذبح آبائهم.

وانتصاب 11- "قوم فرعون" على أنه بدل، أو عطف بيان من القوم الظالمين، ومعنى "ألا يتقون" ألا يخافون عقاب الله سبحانه فيصرفون عن أنفسهم عقوبة الله بطاعته. وقيل المعنى: قل لهم ألا تتقون، وجاء بالياء التحتية لأنه غيب وقت الخطاب، وقرأ عبيد بن عمير وأبو حازم ألا تتقون بالفوقية: أي قل لهم ذلك، ومثله "قل للذين كفروا ستغلبون" بالتحية والفوقية.

12- "قال رب إني أخاف أن يكذبون" أي قال موسى هذه المقالة، والمعنى: أخاف أن يكذبوني في الرسالة "ويضيق صدري ولا ينطلق لساني" معطوفان على أخاف: أي يضيق صدري لتكذيبهم إياي، ولا ينطلق لساني بتأدية الرسالة.

قرأ الجمهور برفع 13- "يضيق" "ولا ينطلق" بالعطف على أخاف كما ذكرنا، أو على الاستئناف، وقرأ يعقوب وعيسى بن عمر وأبو حيرة بنصيبهما عطفاً على يكذبون. قال الفراء: كلا القراءتين له وجه. قال النحاس الوجه: الرفع، لأن النصب عطف على يكذبون وهذا بعيد "فأرسل إلى هارون" أي أرسل إليه جبريل بالوحي ليكون معي رسولاً موازراً مظاهراً معاوناً، ولم يذكر الموازنة هنا لأنها معلومة من غير هذا الموضع كقوله في طه "واجعل لي وزيراً"، وفي القصص "أرسله معي رداً يصدقني"، وهذا من موسى عليه السلام من باب طلب المعاونة له بإرسال أخيه، لا من باب الاستعفاء من الرسالة، ولا من التوقف عن المسارعة بالامتنال.

14- "ولهم علي ذنب فأخاف أن يقتلون" الذنب هو قتله للقبطي، وسماه ذنباً بحسب زعمهم: فخاف موسى أن يقتلوه به، وفيه دليل على أن الخوف قد يحصل مع الأنبياء فضلاً عن الفضلاء، ثم أجابه سبحانه بما يشتمل على نواع من الردع وطرف من الزجر.

15- "قال كلا فاذهبا بآياتنا" وفي ضمن هذا الجواب إجابة موسى إلى ما طلبه من ضم أخيه إليه كما يدل عليه توجيه الخطاب إليهما كأنه قال: ارتدع يا موسى عن ذلك واذهب أنت ومن استدعيت ولا

سورة الشعراء

تخف من القبط "إنا معكم مستمعون" وفي هذا تعليل للردع عن الخوف، وهو كقوله سبحانه: "إنني معكما أسمع وأرى" وأراد بذلك سبحانه تقوية قلوبهما وأنه متول لحفظهما وكلاءتهما وأجراهما مجرى الجمع، فقال معكم لكن الاثنين أقل الجمع على ما ذهب إليه بعض الأئمة أو لكونه أراد موسى وهارون ومن أرسلوا إليه، ويجوز أن يكون المراد هما مع بني إسرائيل، ومعكم ومستمعون خبران، لأن، أو الخبر مستمعون، ومعكم متعلق به، ولا يخفى ما في المعية من المجاز: لأن المصاحبة من صفات الأجسام، فالمراد معية النصرة والمعونة.

16- "فأتيا فرعون فقولا إنا رسول رب العالمين" الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها، ووجد الرسول هنا ولم يثنه كما في قوله: "إنا رسولا ربك" لأنه مصدر بمعنى رسالة، والمصدر يوحد، وأما إذا كان بمعنى المرسل فإنه يثنى مع المثنى ويجمع مع الجمع. قال أبو عبيدة: رسول بمعنى رسالة، والتقدير على هذا: إنا ذوا رسالة رب العالمين، ومنه قول الشاعر: ألا أبلغ أبا عمرو رسولاً فإني عن قتاحكم غني أي رسالة. وقال العباس بن مرداس: ألا من مبلغ عني خفاً رسولا بيت أهلك منتهاها أي رسالة. قال أبو عبيدة أيضاً، ويجوز أن يكون الرسول بمعنى الاثنين والجمع، تقول العرب: هذا رسولي ووكيلي، وهذا رسولي ووكيلي، وهؤلاء رسولي ووكيلي، ومنه قوله تعالى: "فإنهم عدو لي" وقيل معناه: إن كل واحد منا رسول رب العالمين، وقيل إنهما لما كانا متعاضدين ومتساندين في الرسالة كانا بمنزلة رسول واحد.

وأن في قوله: 17- "أن أرسل معنا بني إسرائيل" مفسرة لتضمن الإرسال المفهوم من الرسول.

معنى القول: 18- "قال ألم نريك فينا وليداً" أي قال فرعون لموسى بعد أن أتياه وقال له ما أمرهما الله به، ومعنى فينا أي في حجرنا ومنازلنا، أراد بذلك المن عليه والاحتقار له: أي ربناك لدينا صغيراً ولم نقتلك فيمن قتلنا من الأطفال "ولبثت فينا من عمرك سنين" فمتى كان هذا الذي تدعيه؟ قيل لبث فيهم ثماني عشرة سنة، وقيل أربعين سنة: ثم قرر بقتل القبطي.

فقال: 19- "وفعلت فعلتك التي فعلت" الفعلة بفتح الفاء: المرة من الفعل، وقرأ الشعبي فعلتك بكسر الفاء، والفتح أولى لأنها للمرة الواحدة لا للنوع، والمعنى: أنه لما عدد عليه النعم ذكر له ذنوبه، وأراد بالفعل قتل القبطي، ثم قال "وأنت من الكافرين" أي من الكافرين للنعمة حيث قتلت رجلاً من أصحابي، وقيل المعنى:

سورة الشعراء

من الكافرين بأن فرعون إله، وقيل من الكافرين بالله في زعمه لأنه كان معهم على دينهم، والجملة في محل نصب على الحال.

20- " قال فعلتها إذا وأنا من الضالين " أي قال موسى مجيباً لفرعون: فعلت هذه الفعلة التي ذكرت، وهي قتل القبطي وأنا إذ ذاك من الضالين: أي الجاهلين، فنفى عليه السلام عن نفسه الكفر، وأخبر أنه فعل ذلك على الجهل قبل أن يأتيه العلم الذي علمه الله. وقيل المعنى: من الجاهلين أن تلك الوكرة تبلغ القتل. وقال أبو عبيدة: من الناسين.

21- " ففررت منكم لما خفتكم " أي خرجت من بينكم إلى مدين كما في سورة القصص " فوهب لي ربي حكماً " أي نبوة أو علماً وفهماً. وقال الزجاج: المراد بالحكم تعليمه التوراة التي فيها حكم الله " وجعلني من المرسلين ".

22- " وتلك نعمة تمنها علي أن عبدت بني إسرائيل " قيل هذا الكلام من موسى على جهة الإقرار بالنعمة كأنه قال نعم تلك التربية نعمة تمن بها علي، ولكن لا يدفع ذلك رسالتي، وبهذا قال الفراء وابن جرير. وقيل هو من موسى على جهة الإنكار: أي أتمن علي بأن ربيتنني وليداً وأنت قد استعبدت بني إسرائيل وقتلتهم وهم قومي؟. قال الزجاج: المفسرون أخرجوا هذا على جهة الإنكار بأن يكون ما ذكر فرعون نعمة على موسى، واللفظ لفظ خبر، وفيه تبيكيت للمخاطب على معنى: أنك لو كنت لا تقتل أبناء بني إسرائيل لكنت أُمي مستغنية عن قذفي في اليم، فكأنك تمن علي ما كان بلاؤك سبباً له، وذكر نحوه الأزهري بأبسط منه. وقال المبرد: يقول الربية كانت بالسبب الذي ذكرت من التعبيد: أي تربيتك إياي كانت لأجل التملك والقهر لقومي. وقيل إن في الكلام تقدير الاستفهام: أي أو تلك نعمة؟ قاله الأخفش، وأنكره النحاس. قال الفراء: ومن قال إن الكلام إنكار قال معناه: أو تلك نعمة؟ ومعنى " أن عبدت بني إسرائيل " أن اتخذتهم عبداً، يقال عبدته وأعبدته بمعنى. كذا قال الفراء، ومحل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف بدل من نعمة، والجر بإضمار الباء، والنصب بحذفها. وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس " فضلت أعناقهم لها خاضعين " قال: دليلين. وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة " ولهم علي ذنب " قال قتل النفس. وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله: " وفعلت فعلتك التي فعلت وأنت من الكافرين " قال: للنعمة، إن فرعون لم يكن يعلم ما الكفر؟، وفي قوله: " فعلتها إذا وأنا من الضالين " قال: من الجاهلين. وأخرج الفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن

سورة الشعراء

المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد " أن عبدت بني إسرائيل " قال :
قهرتهم واستعملتهم .

لما سمع فرعون قول موسى وهارون " إنا رسول رب العالمين " قال مستفسراً لهما عن ذلك عازماً على الاعتراض لما قالاه فقال :
23- " وما رب العالمين " أي أي شيء هو؟ جاء في الاستفهام بما التي يستفهم بها عن المجهول ويطلب بها تعيين الجنس .

فلما قال فرعون ذلك 24- " قال " موسى " رب السموات والأرض وما بينهما " فعين له ما أراد بالعالمين، وترك جواب ما سأل عنه فرعون لأنه سأل عن جنس رب العالمين ولا جنس له، فأجابه موسى بما يدل على عظيم القدرة الإلهية التي تتضح لكل سامع أنه سبحانه الرب ولا رب غيره " إن كنتم موقنين " أي إن كنتم موقنين بشيء من الأشياء فهذا أولى بالإيقان .

25- " قال " فرعون " لمن حوله ألا تستمعون " أي لمن حوله من الأشراف ألا تستمعون ما قاله، يعني موسى معجباً لهم من ضعف المقالة كأنه قال: أستمعون وتعجبون، وهذا من اللغني مغالطة، لما لم يجد جواباً عن الحجة التي أوردها عليه موسى، فلما سمع موسى ما قال فرعون، أورد عليه حجة أخرى هي مندرجة تحت الحجة الأولى ولكنها أقرب إلى فهم السامعين له .

ف 26- " قال ربكم ورب آبائكم الأولين " فأوضح لهم أن فرعون مربوب لا رب كما يدعيه، والمعنى: أن هذا الرب الذي أدعوكم إليه هو الذي خلق آباءكم الأولين وخلقكم، فكيف تعبدون من هو ما حد منكم مخلوقو كخلقكم وله آباء قد فنوا كأبائكم، فلم يجبه فرعون عند ذلك بشيء يعتد به، بل جاء بما يشكك قومه ويخيل إليهم أن هذا الذي قاله موسى مما لا يقوله العقلاء .

ف 27- " قال إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون " قاصداً بذلك المغالطة وإيقاعهم في الحيرة، مظهراً أنه مستخف بما قاله موسى مستهزئ به، فأجابه موسى عند ذلك بما هو تكميل لجوابه الأول .

ف 28- " قال رب المشرق والمغرب وما بينهما " ولم يشتغل موسى بدفع ما نسبته إليه من الجنون، بل بين لفرعون شمول ربوبية الله سبحانه للمشرق والمغرب وما بينهما وإن كان ذلك داخلًا تحت ربوبيته سبحانه للسموات والأرض وما بينهما، لكن في تصريح بإسناد حركات السموات وما فيها، وتغيير أحوالها وأوضاعها، تارة بالنور وتارة بالظلمة إلى الله سبحانه، وتثنية الضمير في وما بينهما الأول لجنسي السموات والأرض كما في

سورة الشعراء

قول الشاعر: تنقلت في أشرف التنقل بين رماحي نهشل ومالك
"إن كنتم تعقلون" أي شيئاً من الأشياء، أو إن كنتم من أهل
العقل: أي إن كنت يا فرعون ومن معك من العقلاء عرفت وعرفوا
أنه لا جواب لسؤالك إلا ما ذكرت لك. ثم إن اللعين لما انقطع عن
الحجة رجع إلى الاستعلاء والتغلب.

ف 29- "قال لئن اتخذت إلهاً غيري لأجعلنك من المسجونين" أي
لأجعلنك من أهل السجن، وكان سجن فرعون أشد من القتل لأنه
إذا سجن أحداً لم يخرج حتى يموت، فلما سمع موسى عليه
السلام ذلك لطفه طمعاً في إجابته وإرخاء لعنان المناظرة معه،
مريداً لقهره بالحجة المعتبرة في باب النبوة، وهي إظهار
المعجزة، فعرض له على وجه يلجئه إلى طلب المعجزة.

ف 30- "قال أو لو جئتك بشيء مبين" أي أتجعلني من
المسجونين ولو جئتك بشيء يتبين به صدقي ويظهر عنده صحة
دعواي، والهمزة هنا للاستفهام، والواو للعطف على مقدر كما مر
مراراً، فلما سمع فرعون ذلك طلب ما عرضه عليه موسى.

ف 31- "قال فأت به إن كنت من الصادقين" في دعواك، وهذا
الشرط جوابه محذوف، لأنه قد تقدم ما يدل عليه فعند ذلك أبرز
موسى المعجزة.

32- "فألقي عصاه فإذا هي ثعبان مبين" وقد تقدم تفسير هذا وما
بعده في سورة الأعراف، واشتقاق الثعبان من ثعبت الماء في
الأرض فانتعب: أي فجرته فانفجر، وقد عبر سبحانه في موضع آخر
مكان الثعبان بالحية بقوله: "فإذا هي حية تسعى" وفي موضع
بالجان، فقال: "كانها جان" والجان هو المائل إلى الصغر، والثعبان
هو المائل إلى الكبر، والحية جنس يشمل الكبير والصغير، ومعنى
"فماذا تأمرون" ما رأيكم فيه وما مشورتكم في مثله؟ فأظهر لهم
الميل إلى ما يقولونه تألفاً لهم واستجلاباً لمودتهم، لأنه قد أشرف
ما كان فيه من دعوى الربوبية على الزوال، وقارب ما كان يغرر به
عليهم الاضمحلال، وإلا فهو أكبر تيهاً وأعظم كبراً من أن يخاطبهم
مثل هذه المخاطبة المشعرة بأنه فرد من أفرادهم وواحد منهم،
مع كونه قبل هذا الوقت يدعي أنه إلههم ويدعون له بذلك
ويصدقونه في دعواه.

33- "ونزع يده فإذا هي بيضاء للناظرين".

34- "قال للملأ حوله إن هذا لساحر عليم".

35- "يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره فماذا تأمرون".

سورة الشعراء

ومعنى 36- "أرجه وأخاه" آخر أمرهما، من أرجأته إذا أخرته، وقيل المعنى احبسهما "وابعث في المدائن حاشرين" وهم الشرط الذي يحشرون الناس: أي يجمعونهم.

37- "يأتوك بكل سحر عليم" هذا ما أشاروا به عليه، والمراد بالسحر العليم: الفائق في معرفة السحر وصنعتة.

38- "فجمع السحرة لميقات يوم معلوم" هو يوم الزينة كما في قوله: "قال موعدكم يوم الزينة".

39- "وقيل للناس هل أنتم مجتمعون" حثاً لهم على الاجتماع ليشاهدوا ما يكون من موسى والسحرة ولمن تكون الغلبة ذلك ثقة من فرعون بالظهور وطلباً أن يكون بمجمع من الناس حتى لا يؤمن بموسى أحد منهم، فوقع ذلك من موسى الموقع الذي يريده، لأنه يعلم أن حجة الله هي الغالبة، وحجة الكافرين هي الداحضة، وفي ظهور حجة الله بمجمع من الناس زيادة في الاستظهار للمحقين، والنقهار للمبطلين.

ومعنى 40- "لعلنا نتبع السحرة" نتبعهم في دينهم "إن كانوا هم الغالبين" والمراد باتباع السحرة في دينهم هو البقاء على ما كانوا عليه، لأنه دين السحرة إذ ذاك والمقصود المخالفة لما دعاهم إليه موسى، فعند ذلك طلب السحرة من موسى الجزاء على ما سيفعلونه.

41- "قالوا لفرعون إن لنا لأجراً" أي لجزاء تجزينا به من مال أو جاه، وقيل أرادوا إن لنا ثواباً عظيماً، ثم قيدوا ذلك بظهور غلبتهم لموسى، فقالوا "إن كنا نحن الغالبين" فوافقهم فرعون على ذلك.

42- "قال نعم وإنكم إذا لمن المقربين" أي نعم لكم ذلك عندي مع زيادة عليه، وهي كونكم من المقربين لدي.

43- "قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون" وفي آية أخرى "قالوا يا موسى إما أن تلقي وإما أن نكون نحن الملقين" فيحمل ما هنا على أنه قال لهم: ألقوا بعد أن قالوا هذا القول، ولم يكن ذلك من موسى عليه السلام أمراً لهم بفعل السحر، بل أراد أن يقهرهم بالحجة ويظهر لهم أن الذي جاء به ليس هو من الجنس الذي أرادوا معارضته به.

44- "فألقوا حبالهم وعصيهم وقالوا" عند الإلقاء "بعزة فرعون إنا لنحن الغالبون" يحتمل قولهم بعزة فرعون وجهين: الأول أنه قسم، وجوابه إنا لنحن الغالبون، والثاني متعلق بمحذوف، والباء

سورة الشعراء

للسببية: أي تغلب بسبب عزته، والمراد بالعزة العظمة.

45- " فألقى موسى عصاه فإذا هي تلقف ما يأفكون " قد تقدم تفسير هذا مستوفى. والمعنى: أنها تلقف ما صدر منهم من الإفك بإخراج الشيء عن صورته الحقيقية.

46- " فألقى السحرة ساجدين " أي لما شاهدوا ذلك وعلموا أنه صنع صنائع حكيم ليس من صنيع البشر ولا من تمويه السحرة، آمنوا بالله وسجدوا له وأجابوا دعوة موسى وقبلوا نبوته، وقد تقدم بيان معنى ألقى، ومن فاعله لوقوع التصريح به.

وعند سجودهم 47- " قالوا آمنا برب العالمين ".

48- " رب موسى وهارون " رب موسى عطف بيان لرب العالمين، وأضافوه سبحانه إليهما لأنهما القائمان بالدعوة في تلك الحال. وفيه تكييت لفرعون بأنه ليس برب، وأن الرب في الحقيقة هو هذا، فلما سمع فرعون ذلك منهم ورأى سجودهم لله.

49- " قال آمنتم له قبل أن آذن لكم " أي بغير إذن مني، ثم قال مغالطاً للسحرة الذين آمنوا، وموهماً للناس أن فعل موسى سحر من جنس ذلك السحر "إنه لكبيركم الذي علمكم السحر" وإنما اعترف له بكونه كبيرهم مع كونه لا يحب الاعتراف بشيء يرتفع به شأن موسى، لأنه قد علم كل من حضر أن ما جاء به موسى أبهر مما جاءوا به السحرة، فأراد أن يشكك على الناس بأن هذا الذي شاهدتم وإن كان قد فاق على ما فعله هؤلاء السحرة فهو فعل كبيرهم ومن هو أستاذهم الذي أخذوا عنه هذه الصناعة، فلا تظنوا أنه فعل لا يقدر عليه البشر، وأنه من فعل الرب الذي يدعوا إليه موسى، ثم تواعد أولئك السحرة الذين آمنوا بالله لما قهرتهم حجة الله، فقال: "فلسوف تعلمون" أحمل التهديد أولاً للتهويل، ثم فصله فقال: " لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبنكم أجمعين " فلما سمعوا ذلك من قوله.

50- " قالوا لا ضير إننا إلى ربنا منقلبون " أي لا ضرر علينا فيما يلحقنا من عقاب الدنيا، فإن ذلك يزول ونقلب بعده إلى ربنا فيعطينا من النعيم الدائم ما لا يحد ولا يوصف. قال الهروي: لا ضير ولا ضرر ولا ضرر بمعنى واحد، وأنشد أبو عبيدة: فإنك لا يضرك بعد حول أظبي كان أمك أم حمار قال الجوهرى: ضاره يضوره ويضيره ضيراً وضوراً: أي ضره. قال الكسائي: سمعت بعضهم يقول: لا ينفعني ذلك ولا يضورني "إننا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا" ثم عللوا هذا بقولهم: "أن كنا أول المؤمنين" بنصب أن: أي لأن كنا أول المؤمنين. وأجاز الفراء والكسائي كسرهما على أن

سورة الشعراء

يكون مجازاة، ومعنى أول المؤمنين: أنهم أول من آمن من قوم فرعون بعد ظهور الآية. وقال الفراء: أول مؤمني زمانهم، وأنكره الزجاج. وقال قد روي أنه آمن معهم ستمائة ألف وسبعون ألفاً، وهم الشرذمة القليلون الذين عناهم فرعون بقوله: "إن هؤلاء لشرذمة قليلون". وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله: "فألقى عصاه فإذا هي ثعبان مبين" يقول: مبين له خلق حية "ونزع يده" يقول: وأخرج موسى يده من جيبه "فإذا هي بيضاء" تلمع "للناظرين" لمن ينظر إليها ويراها. وأخرج ابن جرير عن ابن زيد في قوله: "وقيل للناس هل أنتم مجتمعون" قال: كانوا بالإسكندرية. قال: ويقال بلغ ذئب الحية من وراء البحيرة يومئذ. قال: وهربوا وأسلموا فرعون وهمت به فقال خذها يا موسى، وكان مما بلى الناس به منه أنه كان لا يضع على الأرض شيئاً: أي يوهمهم أنه لا يحدث فأحدث يومئذ تحته. وأخرج ابن جرير عن ابن زيد في قوله "لا ضير" قال: يقولون لا يضيرنا الذي تقول وأن صنعت بنا وصلبتنا "إنا إلى ربنا منقلبون" يقولون: إنا إلى ربنا راجعون وهو مجازينا بصبرنا على عقوبتك إيانا وثباتنا على توحيدنا والبراءة من الكفر.

وفي قوله: 51- "أن كنا أول المؤمنين" قالوا كانوا كذلك يومئذ أول من آمن بآياته حين رأوها.

قوله: 52- "أن أسر بعبادي" أمر الله سبحانه موسى أن يخرج بني إسرائيل ليلاً، وسماهم عباده لأنهم آمنوا بموسى وبما جاء به، وقد تقدم تفسير مثل هذا في سورة الأعراف، وجملة "إنكم متبعون" تعليل للأمر المتقدم: أي يتبعكم فرعون وقومه ليردوكم.

و 53- "فأرسل فرعون في المدائن حاشرين" وذلك حين بلغه مسيرهم، والمراد بالحاشرين الجامعون للجيش من الأمكنة التي فيها أتباع فرعون، ثم قال فرعون لقولمه بعد اجتماعهم لديه.

54- "إن هؤلاء لشرذمة قليلون" يريد بني إسرائيل، والشرذمة الجمع الحقيق القليل والجمع شرادم: قال الجوهري: الشرذمة الطائفة من الناس والقطعة من الشيء، وثوب شرادم: أي قطع، ومنه قول الشاعر: جاء الشتاء وقميصي أخلاق شرادم يضحك منها الخلاق قال الفراء: يقال عصبة قليلة وقليلون وكثيرون. قال المبرد: الشرذمة القطعة من الناس غير الكثير، وجمعها الشرادم. قال الواحدي: قال المفسرون: وكان الشرذمة الذين قللهم فرعون ستمائة ألف ولا يحصى عدد أصحاب فرعون.

55- "وإنهم لنا لغائظون" يقال، غاظني كذا وأغاظني، والغيط

سورة الشعراء

الغضب، ومنه التغيط والاعتياط: أي غاطونا بخروجهم من غير إذن مني.

56- " وإنا لجميع حاذرون " قرئ حذرون وحاذرون وحذرون بضم الذال، حكى ذلك الأخفش. قال الفراء: الحاذر الذي يحذر الآن، والحذر المخلوق كذلك لا تلقاه إلا حذراً. وقال الزجاج: الحاذر المستعد، والحذر المتيقظ، وبه قال الكسائي ومحمد بن يزيد. قال النحاس: حذرون قراءة المدنيين وأبي عمرو، وحاذرون قراءة أهل الكوفة. قال: وأبو عبيدة يذهب إلى أن معنى حذرون وحاذرون واحد وهو قول سيبويه، وأنشد سيبويه: حذر أموراً لا تضير وحاذر ما ليس ينجيه من الأقدار

57- " فأخرجناهم من جنات وعيون ".

58- " وكنوز ومقام كريم ". يعني فرعون وقومه أخرجهم الله من أرض مصر وفيها الجنات والعيون والكنوز، وهي جمع جنة وعين وكنز، والمراد بالكنوز الخزائن، وقيل الدفائن، وقيل الأنهار، وفيه نظر لأن العيون المراد بها عند جمهور المفسرين عيون الماء فيدخل تحتها الأنهار. واختلف في المقام الكريم، فقيل المنازل الحسان، وقيل المنابر، وقيل مجالس الرؤساء والأمراء، وقيل مرابط الخيل، والأول أظهر، ومن ذلك قول الشاعر: وفيهم مقامات حسان وجوهها وأندية يتابها القول والفعل

59- " كذلك وأورثناها بني إسرائيل " يحتمل أن يكون كذلك في محل نصب: أي أخرجناهم مثل ذلك الإخراج الذي وصفنا، ويحتمل أن يكون في محل جر على الوصفية: أي مقام كريم مثل ذلك المقام الذي كان لهم، ويحتمل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف: أي الأمر كذلك: ومعنى وأورثناها بني إسرائيل جعلناها ملكاً لهم، وهو معطوف على فأخرجناهم.

60- " فاتبعوهم مشرقين " قراءة الجمهور بقطع الهمزة، وقرأ الحسن والحارث الديناري بوصلها وتشديد التاء: أي فلحقوهم حال كونهم مشرقين: أي داخلين في وقت الشروق. يقال شرقت الشمس شروقاً إذا طلعت كأصبح وأمسى: أي دخل في هذين الوقتين، وقيل داخلين نحو المشرق كأنجد وأتهم، وقيل معنى مشرقين مضئيين. قال الزجاج: يقال شرقت الشمس إذا طلعت، وأشرقت إذا أضاءت.

61- " فلما تراء الجمعان " قرأ الجمهور " تراء " بتخفيف الهمزة، وقرأ ابن وثاب والأعمش من غير همز، والمعنى: تقابلاً بحيث يرى كل فريق صاحبه، وهو تفاعل من الرؤية، وقرئ تراءت الفتان

سورة الشعراء

"قال أصحاب موسى إنا لمدركون" أي سيدركنا جمع فرعون ولا طاقة لنا بهم. قرأ الجمهور "إنا لمدركون" اسم مفعول من أدرك، ومنه "حتى إذا أدركه الغرق" وقرأ الأعرج وعبيد بن عمير بفتح الدال مشددة وكسر الراء. قال الفراء: هما بمعنى واحد. قال النحاس: ليس كذلك يقول النحويون الحذاق، إنما يقولون مدركون بالتخفيف ملحقون وبالتشديد مجتهدون في لحاقهم. قال: وهذا معنى قول سيبويه. وقال الزمخشري: إن معنى هذه القراءة إنا لمتتابعون في الهلاك على أيديهم حتى لا يبقى منا أحد.

62- "قال كلا إن معي ربي سيهدين" قال موسى هذه المقالة زجراً لهم وردعاً، والمعنى: أنهم لا يدركونكم، وذكرهم وعد الله بالهداية والظفر، والمعنى: إن معي ربي بالنصر والهداية سيهدين: أي يدلني على طريق النجاة، فلما عظم البلاء على بني إسرائيل ورأوا من الجيوش ما لا طاقة لهم به، وأمر الله سبحانه موسى أن يضرب البحر بعصاه.

وذلك قوله: 63- "فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر" لما قال موسى: "إن معي ربي سيهدين" بين الله سبحانه له طريق الهداية فأمره بضرب البحر، وبه نجا بنو إسرائيل وهلك عدوهم، والغاء في "فانفلق" فصيحة: أي فضرب فانفلق فصار اثني عشر فلماً بعدد الأسباط، وقام الماء عن يمين الطريق وعن يساره كالجبل العظيم، وهو معنى قوله: "فكان كل فرق كالطود العظيم" والفرق القطعة من البحر، وقرئ فلق بلام بدل الراء، والطود الجبل قال امرؤ القيس: فبينما المرء في الأحياء طود رماه الناس عن كتب فمالا وقال الأسود بن يعفر: حلوا بأنقرة يسيل عليهم ماء الفرات يحيء من أطواد

64- "وأزلقنا ثم الآخرين" أي قربناهم إلى البحر: يعني فرعون وقومه. قال الشاعر: وكل يوم مضى أو ليلة سلفت فيها النفوس إلى الآجال تزلف قال أبو عبيدة: أزلقنا جمعنا، ومنه قيل لليلة المزلفة ليلة جمع، وثم طرف مكان للبعيد. وقيل إن المعنى: وأزلقنا قربنا من النجاة، والمراد بالآخرين موسى وأصحابه، والأول أولى، وقرأ الحسن وأبو حيوة وزلغنا ثلاثياً، وقرأ أبي وابن عباس وعبد الله بن الحارث وأزلقنا بالقاف: أي أزلقنا وأهلكنا من قولهم: أزلقت الفرس إذا ألفت ولدها.

65- "وأنجينا موسى ومن معه أجمعين" بمرورهم في البحر بعد أن جعله الله طرقاً يمشون فيها.

66- "ثم أغرقنا الآخرين" يعني فرعون وقومه أغرقهم الله

سورة الشعراء

بإطباق البحر عليهم بعد أن دخلوا فيه متبعين موسى وقومه.

والإشارة بقوله: 67- "إن في ذلك لآية" إلى ما تقدم ذكره مما صدر بين موسى وفرعون إلى هذه الغاية، ففي ذلك آية عظيمة وقدرة باهرة من أدل العلامات على قدرة الله سبحانه وعظيم سلطانه "وما كان أكثرهم مؤمنين" أي ما كان أكثر هؤلاء الذين مع فرعون مؤمنين، فإنه لم يؤمن منهم فيما بعد إلا القليل كحزقيل وابنته، وأسية امرأة فرعون، والعجوز التي دلت على قبر يوسف، وليس المراد أكثر من كان مع فرعون عند لحاقه بموسى فإنهم هلكوا في البحر جميعاً بل المراد من كان معه من الأصل ومن كان متابعاً له ومنتسباً إليه، هذا غاية ما يمكن أن يقال. وقال سيويه وغيره: إن كان زائدة، وأن المراد الإخبار عن المشركين بعد ما سمعوا الموعظة.

68- "وإن ربك لهو العزيز الرحيم" أي المنتقم من أعدائه الرحيم بأوليائه. وقد أخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن مسعود في قوله: "إن هؤلاء لشردمة قليلون" قال: ستمائة ألف وسبعون ألفاً. وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: كانوا ستمائة ألف. وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "كان أصحاب موسى الذين جازوا البحر اثني عشر سبطاً، فكان في كل طريق اثنا عشر ألفاً كلهم ولد يعقوب". وأخرج ابن مردويه عنه أيضاً بسند. قال السيوطي: واه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "كان فرعون عدو الله حيث أغرقه الله هو وأصحابه في سبعين قائداً مع كل قائد سبعون ألفاً، وكان موسى مع سبعين ألفاً حيث عبروا البحر". وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً قال: كان طلائع فرعون الذين بعثهم في أثرهم ستمائة ألف ليس فيها أحد إلا على بهيم. وأقول: هذه الروايات المضطربة قد روي عن كثير من السلف ما يماثلها في الاضطراب والاختلاف، ولا يصح منها شيء عن النبي صلى الله عليه وسلم. وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس "ومقام كريم" قال: المنابر. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله: "كالطود" قال: كالجبل. وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن ابن مسعود مثله. وأخرج ابن جرير عن ابن عباس "وأزلقنا" قال: قربنا. وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن أبي موسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إن موسى لما أراد أن يسير ببني إسرائيل أضل الطريق فقال لبني إسرائيل: ما هذا؟ فقال له علماء بني إسرائيل: إن يوسف لما حضره الموت أخذ علينا موثقاً أن لا نخرج

سورة الشعراء

من مصر حتى ننقل تابوته معنا، فقال لهم موسى: أيكم يدري أين قبره؟ فقالوا: ما يعلم أحد مكان قبره إلا عجوز لبني إسرائيل، فأرسل إليها موسى فقال: دلينا على قبر يوسف؟ فقالت: لا والله حتى تعطيني حكمي، قال: وما حكمك؟ قالت: أن أكون معك في الجنة، فكأنه ثقل عليه ذلك، فقيل له أعطها حكمها، فأعطهاها حكمها، فانطلقت بهم إلى بحيرة مستنقعة ماء، فقالت لهم: انضبوا عنها الماء ففعلوا، قالت: احفروا فحفروا، فاستخرجوا قبر يوسف، فلما احتملوه إذا الطريق مثل ضوء النهار".

قوله: 69- "واتل عليهم" معطوف على العامل في قوله: "وإذ نادى ربك موسى" وقد تقدم، والمراد بنياً إبراهيم خبره: أي أقصص عليهم يا محمد خبر إبراهيم وحديثه.

و 70- "وإذ قال" منصوب بنياً إبراهيم: أي وقت قوله: "لأبيه وقومه ما تعبدون" وقيل إذ بدل من نبأ بد اشتغال، فيكون العامل فيه اتل، والأول أولى. ومعنى ما تعبدون: أي شيء تعبدون؟ وهو يعلم أنهم يعبدون الأصنام، ولكنه أراد إلزامهم الحجة.

71- "قالوا نعبد أصناما فنظل لها عاكفين" أي فنقيم على عبادتها مستمراً لا في وقت معين، يقال ظل يفعل كذا: إذا فعله نهاراً، وبات يفعل ليلاً، فظاهره أنهم يستمرون على عبادتها نهاراً لا ليلاً، والمراد من العكوف لها الإقامة على عبادتها، وإنما قال لها لإفادة أن ذلك العكوف لأجلها، فلما قالوا هذه المقالة قال إبراهيم منبهاً على فساد مذهبهم.

72- "هل يسمعونكم إذ تدعون" قال الأخفش: فيه حذف، والمعنى: هل يسمعون منكم، أو هل يسمعون دعاءكم. وقرأ قتادة هل يسمعونكم بضم الياء أي هل يسمعونكم أصواتهم وقت دعائكم لهم.

73- "أو ينفعونكم" بوجه من وجوه النفع "أو يضررون" أي يضررونكم إذا تركتم عبادتهم، وهذا الاستفهام للتقرير، فإنها إذا كانت لا تسمع ولا تنفع ولا تضر فلا وجه لعبادتها، فإذا قالوا نعم هي كذلك أقروا بأن عبادتهم لها من باب اللعب والعبث، وعند ذلك تقوم الحجة عليهم، فلما أورد عليهم الخليل هذه الحجة الباهرة لم يجدوا لها جواباً إلا رجوعهم إلى التقليد البحت وهو أنهم وجدوا آباءهم كذلك يفعلون: أي يفعلون لهذه العبادة لهذه الأصنام مع كونها بهذه الصفة التي هي سلب السمع والنفع والضرر عنها، وهذا الجواب هو العصا التي يتوكأ عليها كل عاجز، ويمشي بها كل أعرج ويغتر بها كل مغرور، وينخدع لها كل مخدوع، فإنك لو سألت الآن

سورة الشعراء

هذه المقلدة للرجال التي طبقت الأرض بطولها والعرض، وقلت لهم: ما الحجة لهم على تقليد فرد من أفراد العلماء والأخذ بكل ما يقوله في الدين ويتدعه من الرأي المخالف للدليل لم يجدوا غير هذا الجواب ولا فاهوا بسواه، وأخذوا يعددون عليك من سبقهم إلى تقليد هذا من سلفهم واقتداء بأقواله وأفعاله وهم قد ملأوا صدورهم هيبة، وضافت أذهانهم عن تصورهم، وظنوا أنهم خير أهل الأرض وأعلمهم وأروعهم، فلم يسمعوا لناصح نصحا ولا لداع إلى الحق دعاء، ولو فطنوا لوجدوا أنفسهم في غرور عظيم وجهل شنيع وإنهم كالبهيمة العمياء، وأولئك الأسلاف كالعمى الذين يقودون البهائم العميين كما قال الشاعر: كبهيمة عمياء قاد زمامها أعمى على عوج الطريق الحائر فعليك أيها العامل بالكتاب والسنة المبرأ من التعصب والتعسف أن تورد عليهم حجج الله، وتقيم عليهم براهينه، فإنه ربما انقاد لك منهم من لم يستحكم داء التقليد في قلبه، وأما من قد استحكم في قلبه هذا الداء فلو أوردت عليه كل حجة وأقمت عليه كل برهان لما أعارك إلا أذناً صماء وعيناً عمياء، ولكنك قد قمت بواجب البيان الذي أوجبه عليك القرآن، والهداية بيد الخلاق العليم "إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء" ولما قال هؤلاء المقلدة هذه المقالة.

74- " قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون " .

75- " قال " الخليل " أفرايتم ما كنتم تعبدون " .

76- " أنتم وآباؤكم الأقدمون " أي فهل أبصرتهم وتفكرتم ما كنتم تعبدون من هذه الأصنام التي لا تسمع ولا تنفع ولا تضر حتى تعلموا أنكم على ضلالة وجهالة، ثم أخبرهم بالبراءة من هذه الأصنام التي يعبدونها.

فقال: 77- " فإنهم عدو لي " ومعنى كونهم عدواً له مع كونهم جماداً أنه إن عبدهم كانوا له عدواً يوم القيامة. قال الفراء: هذا من المقلوب: أي فإني عدو لهم لأن من عاديته عاداك، والعدو كالصديق يطلق على الواحد والمثنى والجماعة والمذكر والمؤنث، كذا قال الفراء. قال علي بن سليمان: من قال عدوه الله فأثبت الهاء، قال هي بمعنى المعادية، ومن قال عدو للمؤنث والجمع جعله بمعنى النسب. وقيل المراد بقوله: " فإنهم عدو لي " آباؤهم الأقدمون لأجل عبادتهم الأصنام، ورد بأن الكلام مسوق فيما عبده لا في العابدين، والاستثناء في قوله: " إلا رب العالمين " منقطع: أي لكن رب العالمين ليس كذلك، بل هو وليي في الدنيا والآخرة. قال الزجاج: قال النحويون: هو استثناء ليس من الأول،

سورة الشعراء

وأجاز الزجاج أيضاً أن يكون من الأول علي أنهم كانوا يعبدون الله عز وجل ويعبدون معه الأصنام، فأعلمهم أنه تبرأ مما يعبدون إلا الله. قال الجرجاني: تقديره أفرايتم ما كنتم تعبدون أنتم وأباؤكم الأقدمون إلا رب العالمين فإنهم عدو لي، فجعله من باب التقديم والتأخير، وجعل إلا بمعنى دون وسوى كقوله: "لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى" أي دون الموتة الأولى. وقال الحسن بن الفضل: إن المعنى إلا من عبد رب العالمين.

ثم وصف رب العالمين بقوله: 79- "الذي خلقني فهو يهدين" أي فهو يرشدني إلى مصالح الدين والدنيا. وقيل إن الموصول مبتدأ وما بعده خبره، والأول أولى، ويجوز أن يكون الموصول بدلاً من رب، وأن يكون عطف بيان له، وأن يكون منصوباً على المدح بتقدير أعني أو أمدح، وقد وصف الخليل ربه بما يستحق العبادة لأجله.

فإن الخلق والهداية والرزق يدل عليه قوله: 80- "والذي هو يطعمني ويسقين" ودفع ضر المرضن وجلب نفع الشفاء، والإماتة والإحياء، والمغفرة للذنوب، كلها نعم يجب على المنعم عليه ببعضها فضلاً عن كلها أن يشكر المنعم بجميع أنواع الشكر التي أعلاها وأولاها العبادة، ودخول هذه الضمائر في صدور هذه الجمل للدلالة على أنه الفاعل لذلك دون غيره، وأسند المرض إلى نفسه دون غيره من هذه الأفعال المذكورة رعاية للأدب مع الرب، وإلا فالمرض وغيره من الله سبحانه.

80- "وإذا مرضت فهو يشفين".

ومراده بقوله: 81- "ثم يحيين" البعث، وحذف الياء من هذه الأفعال لكونها رؤوس الآي. وقرأ ابن أبي إسحاق هذه الأفعال كلها بإثبات الياء.

وإنما قال عليه الصلاة والسلام 82- "والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين" هضمًا لنفسه، وقيل إن الطمع هنا بمعنى اليقين في حقه، وبمعنى الرجاء في حق سواه. وقرأ الحسن وابن أبي إسحاق خطاياي قالاً: ليست خطيئته واحدة. قال النحاس: خطيئة بمعنى خطايا في كلام العرب. قال مجاهد: يعني بخطيئته قوله: "بل فعله كبيرهم هذا"، وقوله: "إني سقيم"، وقوله: إن سارة أخته، زاد الحسن: وقوله للكوكب: "هذا ربي" وحكى الواحدي عن المفسرين أنهم فسروا الخطايا بما فسرها به مجاهد. قال الزجاج: الأنبياء بشر، ويجوز أن تقع عليهم الخطيئة إلا أنهم لا تكون منهم الكبيرة لأنهم معصومون، والمراد بيوم الدين يوم الجزاء للعباد بأعمالهم، ولا يخفى أن تفسير الخطايا بما ذكره

سورة الشعراء

مجاهد ومن معه ضعيف، فإن تلك معاريض، وهي أيضاً إنما صدرت عنه بعد هذه المقابلة الجارية بينه وبين قومه. ثم لما فرغ الخليل من الثناء على ربه والاعتراف بنعمه عقبه بالدعاء ليقتدي به غيره في ذلك.

فقال: 83- "رب هب لي حكماً" والمراد بالحكم العلم والفهم، وقيل النبوة والرسالة، وقيل المعرفة بحدود الله وأحكامه إلى آخره "وألحقني بالصالحين" يعني بالنبيين من قبلي، وقيل بأهل الجنة.

84- "واجعل لي لسان صدق في الآخرين" أي اجعل لي ثناءً حسناً في الآخرين الذين يأتون بعدي إلى يوم القيامة. قال القتيبي: وضع اللسان موضع القول على الاستعارة. لأن القول يكون به. وقد تكنى العرب بها عن الكلمة، ومنه قول الأعشى: إني أتتني لسان لا أسر بها وقد أعطى الله سبحانه إبراهيم ذلك بقوله: "تركنا عليه في الآخرين" فإن كل أمة تتمسك به وتعظمه. وقال مكّي: قيل معنى سؤاله أن يكون من ذريته في آخر الزمان من يقوم بالحق، فأجيبت دعوته في محمد صلى الله عليه وسلم، ولا وجه لهذا التخصيص. وقال القشيري: أراد الدعاء الحسن إلى قيام الساعة، ولا وجه لهذا أيضاً، فإن لسان الصدق أعم من ذلك.

85- "واجعلني من ورثة جنة النعيم" من ورثة يحتمل أن يكون مفعولاً ثانياً، وأن يكون صفة لمحذوف هو المفعول الثاني: أي وارثاً من ورثة جنة النعيم، لما طلب عليه السلام بالدعوة الأولى سعادة الدنيا طلب بهذه الدعوة سعادة الآخرة، وهي جنة النعيم، وجعلها مما يورث تشبيهاً لنعيم الآخرة بنعيم الدنيا، وقد تقدم معنى الوراثة في سورة مريم.

86- "واغفر لأبي إنه كان من الضالين" كان أبوه قد وعده أنه يؤمن به، فاستغفر له فلما تبين له أنه عدو الله تبرأ منه، وقد تقدم تفسير هذا مستوفى في سورة التوبة وسورة مريم، ومعنى من الضالين من المشركين الضالين عن طريق الهداية، وكان زائدة على مذهب سيبويه كما تقدم في غير موضع.

87- "ولا تخزني يوم يبعثون" أي لا فتضحني على رؤوس الأشهاد بمعاتبتي، أو لا تعذبني يوم القيامة، أو لا تخزني بتعذيب أبي أو ببعثه في جملة الضالين، والإخزاء يطلق على الخزي وهو الهوان، وعلى الخزية وهي الحياء.

88- "يوم لا ينفع مال ولا بنون" بدل من يوم يبعثون: أي يوم لا ينفع فيه المال والبنون أحداً من الناس، والابن هو أخص القرابة

سورة الشعراء

وأولاهم بالحماية والدفع والنفع، فإذا لم ينفع غيره من القرابة والأعوان بالأولى. وقال ابن عطية: إن هذا وما بعده من كلام الله، وهو ضعيف.

والاستثناء بقوله: "إلا من أتى الله بقلب سليم" قيل هو منقطع: أي لكن من أتى الله بقلب سليم. قال في الكشاف: إلا حال من أتى الله بقلب سليم، فقد مر مضافاً محذوفاً. قال أبو حيان: ولا ضرورة تدعو إلى ذلك. وقيل إن هذا الاستثناء بدل من المفعول المحذوف، أو مستثنى منه، إذ التقدير لا ينفع مال ولا بنون أحداً من الناس إلا من كانت هذه صفته، ويحتمل أن يكون بدلاً من فاعل ينفع، فيكون مرفوعاً. قال أبو البقاء: فيكون التقدير: إلا مال من أو بنو من فإنه ينفع. واختلف في معنى القلب السليم، فقيل السلم من الشرك، فأما الذنوب فليس يسلم منها أحد، قال أكثر المفسرين. وقال سعيد بن المسيب: القلب السليم الصحيح، وهو قلب المؤمن، لأن قلب الكافر والمنافق مريض، وقيل هو القلب الخالي عن البدعة المطمئن إلى السنة، وقيل السالم من آفة المال والبنين. وقال الضحاك: السليم الخالص. وقال الجنيد السليم في اللغة اللديغ، فمعناه: أنه قلب كاللديغ من خوف الله تعالى، وهذا تحريف وتعكيد لمعنى القرآن. قال الرازي: أصح الأقوال أن المراد منه سلامة النفس عن الجهل والأخلاق الرذيلة.

90- "وأزلفت الجنة للمتقين" أي قربت وأدنت لهم يلدخلوها. وقال الزجاج: قرب دخولهم إياها ونظرهم إليها.

91- "وبرزت الجحيم للغاوين" أي جعلت بارزة لهم، والمراد بالغاوين الكافرون، والمعنى: أنها أظهرت قبل أن يدخلها المؤمنون ليشتد حزن الكافرين ويكثر سرور المؤمنين.

92- "وقيل لهم أين ما كنتم تعبدون".

93- "من دون الله" من الأصنام والأنداد "هل ينصرونكم" فيدفعون عنكم العذاب "أو ينتصرون" بدفعه عن أنفسهم. وهذا كله توبيخ وتقريع لهم، وقرأ مالك بن دينار وبرزت بفتح الباء والراء مبيناً للفاعل.

94- "فكبكبوا فيها هم والغاوون" أي ألقوا في جهنم هم: يعني المعبودين، والغاوون: يعني العابدين لهم. وقيل معنى كبكبوا: قلبوا على رؤوسهم، وقيل ألقى بعضهم على بعض، وقيل جمعوا، مأخوذ من الكبكة وهي الجماعة قال الهروي. وقال النحاس: هو مشتق من كوكب الشيء: أي معظمه، والجماعة من الخيل كوكب وكبكة، وقيل ددهوا، وهذه المعاني متقاربة، وأصله كببوا بباءين

سورة الشعراء

الأولى مشددة من حرفين، فأبدل من الباء الوسطى الكاف. وقد رجح الزجاج أن المعنى: طرح بعضهم على بعض. ورجح ابن قتيبة أن المعنى: ألقوا على رؤوسهم. وقيل الضمير في ككبوا لقريش، والعاوون الآلهة، والمراد بجنود إبليس شياطينه الذي يغوون العباد، وقيل ذريته وقيل كل من يدعو إلى عبادة الأصنام.

و 95- "أجمعون" تأكيد للضمير في ككبوا وما عطف عليه.

وجملة 96- "قالوا وهم فيها يختصمون" مستأنفة جواب سؤال مقدر، كأنه قيل ماذا قالوا حين فعل بهم ما فعل.

ومقول القول 97- "تالله إن كنا لفي ضلال مبين" وجملة: وهم فيها يختصمون في محل نصب على الحال: أي قالوا هذه المقالة حال كونهم في جهنم مختصمين، وإن في إن كنا هي المخففة من الثقيلة واللام فارقة بينها وبين النافية: أي قالوا تالله إن الشأن كوننا في ضلال واضح ظاهر، والمراد بالضلال هنا الخسار والتبار والحيرة عن الحق، والعامل في الظرف.

أعني 98- "إذ نسويكم برب العالمين" هو كونهم في الضلال المبين. وقيل العامل هو الضلال، وقيل ما يدل عليه الكلام، كأنه قيل ضللنا وقت تسويتنا لكم برب العالمين. وقال الكوفيون: إن إن في إن كنا نافية واللام بمعنى إلا: أي ما كنا إلا في ضلال مبين، والأول أولى، وهو مذهب البصريين.

99- "وما أضلنا إلا المجرمون".

100- "فما لنا من شافعين" يشفعون لنا من العذاب كما للمؤمنين.

101- "ولا صديق حميم" أي ذي قرابة، والحميم القريب الذي توده ويودك، ووجد الصديق لما تقدم غير مرة أنه يطلق على الواحد والاثنين والجماعة والمذكر والمؤنث، والحميم مأخوذ من حامة الرجل، أي أقربائه، ويقال حم الشيء وأحم إذا قرب منه، ومنه الحمى لأنه يقرب من الأجل. وقال علي بن عيسى: إنما سمي القريب حميماً لأنه يحمي لغضب صاحبه، فجعله مأخوذاً من الحمية.

102- "فلو أن لنا كرة فنكون من المؤمنين" هذا منهم على طريق التمني الدال على كمال التحسر كأنهم قالوا: فليت لنا كرة: أي رجعة إلى الدنيا، وجواب التمني فنكون من المؤمنين: أي نصير من جملتهم.

والإشارة بقوله: 103- "إن في ذلك لآية" إلى ما تقدم ذكره من نبأ إبراهيم، والآية العبرة والعلامة، والتنوين يدل على التعظيم

سورة الشعراء

والتفخيم " وما كان أكثرهم مؤمنين " أي أكثر هؤلاء الذين يتلو عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نبأ إبراهيم، وهم قريش ومن دان بدينهم. وقيل وما كان أكثر قوم إبراهيم بمؤمنين، وهو ضعيف لأنهم كلهم غير مؤمنين.

104- " وإن ربك لهو العزيز الرحيم " أي هو القاهر لأعدائه الرحيم بأوليائه، أو الرحيم للأعداء بتأخير عقوبتهم وترك معاجلتهم. وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس في قوله: " وألحقني بالصالحين " يعني بأهل الجنة. وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله: " واجعل لي لسان صدق في الآخرين " قال: اجتماع أهل الملل على إبراهيم. وأخرج عنه أيضاً " واغفر لأبي " قال: أمنن عليه بتوبة يستحق بها مغفرتك. وأخرج البخاري وغيره من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: يلقي إبراهيم أباه أزر يوم القيامة وعلى وجه أزر قتره وغبرة، فيقول له إبراهيم: ألم أقل لك لا تعصني، فيقول أبوه: فاليوم لا أعصينك، فيقول إبراهيم: رب إنك وعدتني أن لا تخزيني يوم يبعثون، فأخزي أخزي من أبي الأبعد؟ فيقول الله: إني حرمت الجنة على الكافرين، والذبيخ هو الذكر من الضباع، فكانه حول أزر إلى صورة ذبيخ. وقد أخرجه النسائي بأطول من هذا. وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله: " إلا من أتى الله بقلب سليم " قال: شهادة أن لا إله إلا الله. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه " فكذبوا فيها " قال: جمعوا فيها " هم والغاوون " قال: مشركو العرب والآلهة. وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً " فلو أن لنا كرة " قال رجعة إلى الدنيا " فنكون من المؤمنين " حتى تحل لنا الشفاعة كما حلت لهؤلاء.

قوله: 105- " كذبت قوم نوح المرسلين " أثبت الفعل لكونه مسنداً إلى قوم، وهو في معنى الجماعة أو الأمة أو القبيلة، وأوقع التكذيب على المرسلين، وهم لم يكذبوا إلا الرسول المرسل إليهم، لأن من كذب رسولا فقد كذب الرسل، لأن كل رسول يأمر بتصديق غيره من الرسل. وقيل كذبوا نوحاً في الرسالة وكذبوه فيما أخبرهم به من مجيء المرسلين بعده.

106- " إذ قال لهم أخوهم نوح " أي أخوهم من أبيهم، لا أخوهم في الدين. وقيل هي أخوة المجانسة، وقيل هو من قول العرب: يا أخا بني تميم، يريدون واحداً منهم " ألا تتقون " أي ألا تتقون الله بترك عبادة الأصنام وتجيون رسوله الذي أرسله إليكم.

107- " إني لكم رسول أمين " أي إني لكم رسول من الله أمين

سورة الشعراء

فيما أبلغكم عنه، وقيل أمين فيما بينكم، فإنهم كانوا قد عرفوا أمانته وصدقه.

108- "فاتقوا الله وأطيعون" أي اجعلوا طاعة الله وقاية لكم من عذابه وأطيعون فيما أمركم به عن الله من الإيمان به وترك الشرك والقيام بفرائض الدين.

109- "وما أسألكم عليه من أجر" أي ما أطلب منكم أجراً على تبليغ الرسالة ولا أطمع في ذلك منكم "إن أجري" الذي أطلبه وأريده "إلا على رب العالمين" أي على ما أجري إلا عليه.

وكرر قوله: 110- "فاتقوا الله وأطيعون" للتأكيد والتقرير في النفوس مع كونه علق كل واحد منهم بسبب، وهو الأمانة في الأول، وقطع الطمع في الثاني، ونظيره قولك: ألا تتقي الله في عقوبي وقد رببتك صغيراً، ألا تتقي الله في عقوبي وقد علمتك كبيراً، وقد تقدم الأمر بتقوى الله على الأمر بطاعته، لأن تقوى الله علة لطاعته.

111- "قالوا أنؤمن لك واتبعك الأردلون" وهم جمع أردل، وجمع التكسير أردال، والأنثى رذلى، وهم الأقلون جاهاً ومالاً والرذاله الخسة والدلة، استردلوهم لقلة أموالهم وجاههم، أو لا تضاع أنسابهم. وقيل كانوا من أهل الصناعات الخسيسة، وقد تقدم تفسير هذه الآيات في هود. وقرأ ابن مسعود والضحاك ويعقوب الحضرمي "واتبعك الأردلون" قال النحاس: وهي قراءة حسنة، لأن هذه الواو تتبعها الأسماء كثيراً، وأتباع جمع تابع، فأجابهم نوح بقوله: "وما علمي بما كانوا يعملون" كان زائدة، والمعنى: وما علمين بعلمهم: أي لم أكلف العلم بأعمالهم، إنما كلفت أن أدعوهم إلى الإيمان والاعتبار به، لا بالحرف والصنائع والفقر والغنى، وكانهم أشاروا بقولهم: "واتبعك الأردلون" إلى أن إيمانهم لم يكن عن نظر صحيح فأجابهم بهذا وقيل المعنى: إني لم أعلم أن الله سيهديهم ويضلكم.

112- "قال وما علمي بما كانوا يعملون".

113- "إن حسابهم إلا على ربي لو تشعرون" أي ما حسابهم والتفتيش عن ضمائرهم وأعمالهم إلا على الله لو كنتم من أهل الشعور والفهم، قرأ الجمهور "تشعرون" بالفوقية، وقرأ ابن أبي عملة وابن السميغ والأعرج وأبو زرعة بالتحية، كأنه ترك الخطاب للكفار والتفت إلى الإخبار عنهم. قال الزجاج: والصناعات لا تضر في باب الديانات.

وما أحسن ما قال: 114- "وما أنا بطارد المؤمنين" هذا جواب من

سورة الشعراء

نوح على ما ظهر من كلامهم من طيب الطرد لهم.

115- "إن أنا إلا نذير مبين" أي ما أنا إلا نذير موضح لما أمرني الله سبحانه بإبلاغه أليكم، وهذه الجملة كالعلة لما قلبها.

116- "قالوا لئن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين" أي إن لم تترك عيب ديننا وسب أهتنا لتكونن من المرجومين بالحجارة، وقيل من المشتومين، وقيل من المقتولين، فعدلوا بعد تلك المحاورة بينهم وبين نوح إلى التجبر والتوعد فلما سمع نوح قولهم هذا.

117- "قال رب إن قومي كذبون" أي أصروا على تكذبي، ولم يسمعوا قولي ولا أجابوا دعائي.

118- "فافتح بيني وبينهم فتحاً" الفتح الحكمك أي احكم بيني وبينهم حكماً، وقد تقدم تحقيق معنى الفتح "ونجني ومن معي من المؤمنين" فلما دعا ربه بهذا الدعاء استجاب له.

119- "فأنجيناه ومن معه في الفلك المشحون" أي السفينة المملوءة، والشحن ملء السفينة بالناس والدواب والمتاع.

120- "ثم أغرقنا بعد الباقين" أي ثم أغرقنا بعد إنجائهم الباقين من قومه.

121- "إن في ذلك لآية" أي علامة وعبرة عظيمة "وما كان أكثرهم مؤمنين" كان زائدة عند سبويه وغيره على ما تقدم تحقيقه.

122- "وإن ربك لهو العزيز الرحيم" أي القاهر لأعدائه. الرحيم بأوليائه.

123- "كذبت عاد المرسلين" أنث الفعل باعتبار إسناده إلى القبيلة، لأن عاداً اسم أبيهم الأعلى، ومعنى تكذيبهم المرسلين مع كونهم لم يكذبوا إلا رسولاً واحداً قد تقدم وجهه في قصة نوح قريباً.

124- "إذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون" الكلام فيه كالللام في قول نوح المتقدم قريباً.

وكذا قوله: 125- "إني لكم رسول أمين".

126- "فاتقوا الله وأطيعون".

127- "وما أسألكم عليه من أجر إن أجرين إلا على رب العالمين" الكلام فيه كالذي قبله سواء.

128- "أتبنون بكل ريع آية تعبثون" الريع المكان المرتفع من

سورة الشعراء

الأرض جمع ربيعة، يقال كم ربيع أرضك؟ أي كم ارتفاعها. قال أبو عبيدة: الريع الارتفاع جمع ربيعة. وقال قتادة والضحاك والكلبي: الريع الطريق، وبه قال مقاتل والسدي. وإطلاق الريع على ما ارتفع من الأرض معروف عند أهل اللغة، ومنه قول ذي الرمة: طراق الخوافي مشرف فوق ربيعة بذي ليلة في ريشه يترقرق وقيل الريع الجبل، واحدة ربيعة، والجمع أرباع. وقال مجاهد: هو الفج بين الجبلين، وروي عنه أنه الثنية الصغيرة، وروي عنه أيضاً أنه المنطرة. ومعنى الآية: أنكم تبنون بكل مكان مرتفع علماً تعبثون بنيانه وتلعبون بالمارة وتخسرون منهم، لأنكم تشرفون من ذلك البناء المرتفع على الطريق فتؤذون المارة وتخسرون منهم. قال الكلبي: إنه عبث العشارين بأموال من يمر بهم حكاها الماوردي. قال ابن الأعرابي: الريع الصومعة، الريع الرج يكون في الصحراء، والريع التل العالي، وفي الريع لغتان كسر الراء وفتحها.

129- "وتتخذون مصانع" المصانع: هي الأبنية التي يتخذها الناس منازل. قال أبو عبيدة: كل بناء مصنعة منه وبه قال الكلبي وغيره، منه قول الشاعر: تركن ديارهم منهم قفاراً وهد من المصانع والبروجا وقيل هي الحصون المشيدة، قاله مجاهد وغيره، وقال الزجاج: إنها مصانع الماء التي تجعل تحت الأرض واحدها مصنعة ومصنع، ومنه قول لبيد: بلينا وما تلى النجوم الطوالع وتبقى الجبال بعدنا والمصانع وليس في هذا البيت ما يدل صريحاً على ما قاله الزجاج، ولكنه قال الجوهرى: المصنعة بضم النون الحوض يجمع فيه ماء المطر، والمصانع الحصون. وقال عبد الرزاق: المصانع عندنا بلغة اليمن القصور العالية. ومعنى "لعلكم تخلصون" راجح أن تخلصوا، وقيل إن لعل هنا للاستفهام التوبيخي: أي هل تخلصون، كقولهم لعلك تشتمني: أي هل تشتمني. وقال الفراء: كي تخلصون ولا تتفكرون في الموت، وقيل المعنى: كأنكم باقون مخلصون. قرأ الجمهور "تخلصون" مخففاً. وقرأ قتادة بالتشديد. وحكى النحاس أن في بعض القراءات كأنكم مخلصون وقرأ ابن مسعود كي تخلصوا.

130- "وإذا بطشتم بطشتم جبارين" البطش السطوة والأخذ بالعرف. قال مجاهد وغيره: البطش العسف قتلاً بالسيف وضرباً بالسوط. والمعنى: فعلتم ذلك ظلماً، وقيل هو القتل على العصب قاله الحسن والكلبي. قيل والتقدير: وإذا أردتم البطش، لئلا يتحد الشرط والجزاء، وانتصاب جبارين على الحال. قال الزجاج: إنما أنكر عليهم ذلك لأنه ظلم، وأما في الحق فالبطش بالسوط والسيف جائز. ثم لما وصفهم بهذه الأوصاف القبيحة

سورة الشعراء

الدالة على الظلم والعتو التمرد والتجبر أمرهم بالتقوى.

131- "فاتقوا الله وأطيعون" أجمل التقوى ثم فصلها.

بقوله: 132- " واثقوا الذي أمدكم بما تعلمون " .

133- "أمدكم بأنعام وبنين" وأعاد الفعل للتقرير والتأكيد.

134- "وجنات وعيون" أي بساتين وأنهار وأبيار. ثم وعظهم وحثهم.

فقال: 135- "إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم" إن كفرتم وأصررتم على ما أنتم فيه ولم تشكروا هذه النعم، والمراد بالعذاب العظيم الدنيوي والأخروي. وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس "قالوا أنؤمن لك" أي أنصدقك؟. وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد "واتبعك الأردلون" قال: الحواكون. وأخرج أيضاً عن قتادة قال: سفلة الناس وأرادلهم. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس "الفلك المشحون" قال: الممتلئ. وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أنه قال أتدرون ما المشحون؟ قلنا لا، قال: هو الموقر. وأخرج ابن جرير عنه أيضاً قال: هو المثقل. وأخرج ابن جرير عنه أيضاً "بكل ريع" قال: طريق "أية" قال: علماً "تعبثون" قال: تلعبون. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً "بكل ريع" قال: شرف. وأخرجوا أيضاً عنه "لعلكم تخلدون" قال: كأنكم تخلدون. وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً "جبارين" قال: أقوياء.

أي وعظك وعدمه "سواء" عندنا لا نبالي بشيء منه ولا نلتفت إلى ما تقوله. وقد روى العباس عن أبي عمرو، وروى بشر عن الكسائي "أو عظت" بإدغام الظاء في التاء وهو بعيد، لأن حرف الظاء حرف إطباق إنما يدغم فيما قرب منه جداً. وروي ذلك عن عاصم والأعمش وابن محيصن. وقرأ الباقون بإظهار الظاء.

137- "إن هذا إلا خلق الأولين" أي ما هذا الذي جئنا به ودعوتنا إليه من الدين إلا خلق الأولين: أي عادتهم التي كانوا عليها. وقيل المعنى: ما هذا الذي جئنا به ودعوتنا إليه من الدين إلا خلق الأولين وعادتهم، وهذا بناء على ما قاله الفراء وغيره: إن معنى خلق الأولين عادة الأولين. قال النحاس: خلق الأولين عند الفراء بمعنى عادة الأولين. وحكى لنا محمد بن الوليد عن محمد بن يزيد قال "خلق الأولين" مذهبهم وما جرى عليه أمرهم، والقولان متقاربان. قال: وحكى لنا محمد بن يزيد أن معنى "خلق الأولين" تكذيبهم. قال مقاتل: قالوا ما هذا الذي تدعونا إليه إلا كذب الأولين. قال الواحدي: وهو قول ابن مسعود ومجاهد. قال:

سورة الشعراء

والخلق والاختلاق الكذب، ومنه قوله: "وتخلقون إفكاً" قرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ويعقوب "خلق الأولين" بفتح الخاء وسكون اللام. وقرأ الباقون بضم الخاء واللام. قال الهروي: معناه على القراءة الأولى: اختلاقهم وكذبهم، وعلى القراءة الثانية: عادتهم، وهذا التفصيل لا بد منه. قال ابن الأعرابي: الخلق الدين، والخلق الطبع، والظاهر أن المراد بالآية هو قول من قال: ما هذا الذي نحن عليه إلا عادة الأولين وفعلهم.

ويؤيده قولهم: 138- "وما نحن بمعذبين" أي على ما نفعل من البطش ونحوه مما نحن عليه الآن.

139- "فكذبوه فأهلكناهم" أي بالريح كما صرح القرآن في غير هذا الموضع بذلك "إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين".

140- "وإن ربك لهو العزيز الرحيم" تقدم تفسير هذا قريباً في هذه السورة. ثم لما فرغ سبحانه من ذكر قصة هود وقومه ذكر قصة صالح وقومه، وكانوا يسكنون الحجر.

فقال: 141- "كذبت ثمود".

142- "إذ قال لهم أخوهم صالح ألا تتقون".

143- "إني لكم رسول أمين".

144- "فاتقوا الله وأطيعون".

إلى قوله: 145- "إلا على رب العالمين" قد تقدم تفسيره في قصة هود المذكورة قبل هذه القصة.

146- "أتركون في ما هاهنا آمنين" الاستفهام للإنكار-أي أتركون في هذه النعم التي أعطاكم الله آمنين من الموت والعذاب باقين في الدنيا.

ولما أبهم النعم في هذا فسرهما بقوله: 147- "في جنات وعيون".

148- "وزروع ونخل طلعتها هضيم" والهضيم النضيج الرخص اللين اللطيف، والطلع ما يطلع من الثمر، وذكر النخل مع دخوله تحت الجنات لفضله على سائر الأشجار، وكثيراً ما يذكرون الشيء الواحد بلفظ يعمه وغيره كما يذكرون النعم ولا يقصدون إلا الإبل، وهكذا يذكرون الجنة، ولا يريدون إلا النخل. قال زهير: كأن عيني في عربي مقبلة من النواضح تسقي جنة سحقا وسحقا جمع سحوق، ولا يوصف به إلا النخل. وقيل المراد بالجنات غير النخل من الشجر، والأول أولى. وحكى الماوردي في معنى هضيم إثني عشر قولاً أحسنها وأوفقها للغة ما ذكرناه.

سورة الشعراء

149- " وتنتحون من الجبال بيوتا فارهين " النحت: النجر والبري، نحته ينحته بالكسر براه، والنحاتة براه، وكانوا ينتحون بيوتهم من الجبال لما طالت أعمارهم وتهدم بناؤهم من المدر. قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن ذكوان " فارهين " بغير ألف. وقرأ الباقر "فارهين" بالألف. قال أبو عبيدة وغيره: وهما بمعنى واحد. والفره: النشاط، وفرق بينهما أبو عبيد وغيره فقالوا فارهين حاذقين بنحتها، وقيل متجبرين، وفرهين بطرين أشرين، وبه قال مجاهد وغيره. وقيل شرهين. وقال الضحاك: كيسين. وقال قتادة: معجبين ناعمين أمنين، وبه قال الحسن. وقيل فرحين، قاله الأخفش. وقال ابن زيد: أقوباء.

150- " فاتقوا الله وأطيعون ".

151- " ولا تطيعوا أمر المسرفين " أي المشركين، وقيل الذين عقروا الناقة.

ثم وصف هؤلاء المسرفين بقوله: 152- "الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون" أي ذلك دأبهم يفعلون الفساد في الأرض ولا يصدر منهم الصلاح ألبتة.

153- " قالوا إنما أنت من المسحرين " أي الذين أصيبوا بالسحر قاله مجاهد وقتادة. وقيل المسحر هو المعلل بالطعام والشراب قاله الكلبي وغيره، فيكون المسحر الذي له سحر، وهو الرئة، فكانهم قالوا إنما أنت بشر مثلنا تأكل وتشرب. قال الفراء: أي إنك تأكل الطعام والشراب وتسحر به، ومنه قول امرئ القيس أو لبيد: فإن تسألينا فيم نحن فإننا عصافير من هذه الأنام المسحر وقال امرؤ القيس أيضاً: أرانا موضعين لحتم غيب ونسحر بالطعام وبالشراب قال المؤرج: المسحر المخلوق بلغة ربعة.

154- " ما أنت إلا بشر مثلنا فأت بآية إن كنت من الصادقين " في قولك ودعواك.

155- " قال هذه ناقة " الله " لها شرب ولكم شرب يوم معلوم " أي بها نصيب من الماء ولكم نصيب منه معلوم ليس لكم أن تشربوا في اليوم الذي هو نصيبها، ولا هي تشرب في اليوم الذي هو نصيبكم. قال الفراء: الشرب الحظ من الماء. قال النحاس: فأما المصدر، فيقال فيه شرب شرباً وأكثرهم المضموم، والشرب بفتح الشين جمع شارب، والمراد هنا الشرب بالكسر، وبه قرأ الجمهور فيهما، وقرأ ابن أبي عبلة بالضم فيهما.

156- " ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب يوم عظيم " أي لا تمسوها بعقر، أو ضرب، أو شيء مما يسؤوها، وجواب النهي

سورة الشعراء

فياخذكم.

"فعقروها فأصبحوا نادمين" علي عقرها، لما عرفوا أن العذاب نازل بهم، وذلك أنه أنظرهم ثلاثاً، فظهرت عليهم العلامة في كل يوم وندموا حيث لا ينفع الندم، لأن ذلك لا يجدي عند معاينة العذاب وظهور آثاره.

158- "فأخذهم العذاب" الذي وعدهم به، وقد تقدم تفسير قوله: "إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين".

159- "وإن ربك لهو العزيز الرحيم" في هذه السورة، وتقدم أيضاً تفسير قصة صالح وقومه في غير هذه السورة. وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس "ونخل طلعتها هضيم" قال: معشب. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال: أبيع وبلغ. وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً قال: أرطب واسترخى. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله: "فارهي" قال: حاذقين. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال: "فارهي" أشرين. وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال: شرهين. وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والخطيب وابن عساكر من طرق عن ابن عباس في قوله: "إنما أنت من المسحرين" قال: من المخلوقين، وأنشد قوله لبيد بن ربيعة: فإن تسألينا فيم نحن [.....] البيت وأخرج عبد بن حميد عنه أيضاً في قوله: "لها شرب" قال: إذا كان يومها أصدر لها لبنها ما شاءوا.

160- "كذبت قوم لوط المرسلين" ذكر سبحانه القصة السادسة من قصص الأنبياء مع قومهم، وهي قصة لوط.

وقد تقدم تفسير قوله: "إذ قال لهم".

162- "إني لكم رسول أمين".

163- "فاتقوا الله وأطيعون".

إلى قوله: 164- "إلا على رب العالمين" في هذه السورة، وتقدم أيضاً تفسير قصة لوط مستوفى في الأعراف.

قوله: 165- "أتأتون الذكران من العالمين" الذكران جمع الذكر ضد الأنثى، ومعنى أتأتون: تنكحون الذكران من العالمين، وهم بنو آدم، أو كل حيوان، وقد كانوا يفعلون ذلك بالغرباء على ما تقدم في الأعراف.

166- "وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم" أي وتتركون ما خلقه الله لأجل استمتاعكم به من النساء، وأراد بالأزواج جنس

سورة الشعراء

الإناث "بل أنتم قوم عادون" أي مجاوزون للحد في جميع المعاصي، ومن جملتها هذه المعصية التي ترتكبونها من الذكران.

167- "قالوا لئن لم تنته يا لوط" عن الإنكار علينا وتقبيح أمرنا "لتكونن من المخرجين" من بلدنا المنفيين عنها.

168- "قال إني لعملكم" وهو ما أنتم فيه من إتيان الذكران "من القالين" المبغضين له، والقلبي البغض، قليته أقليه قلا وقلاء، ومنه قول الشاعر: فلست بمقلي الخلال ولا قالي وقال الآخر: ومالك عندي إن نأيت قلاء ثم رغب عليه الصلاة والسلام عن محاورتهم، وطلب من الله عز وجل أن ينجيهم.

فقال: 169- "رب نجني وأهلي مما يعملون" أي من عملهم الخبيث، أو من عقوبته التي ستصيبهم، فأجاب الله سبحانه دعاءه.

وقال: 170- "فنجيناها وأهله أجمعين" أي أهل بيته، ومن تابعه على دينه، وأجاب دعوته.

171- "إلا عجوزاً في الغابرين" هي امرأة لوط، ومعنى من الغابرين: من الباقين في العذاب. وقال أبو عبيدة: من الباقين في الهرم: أي بقيت حتى هرمت. قال النحاس: يقال للذاهب غابر وللباقي غابر. قال الشاعر: لا تكسع الشول بأغبارها إنك لا تدري من الناتج والأغبار بقية الألبان، وتقول العرب: ما مضى وما غبر: أي ما مضى وما بقي.

172- "ثم دمرنا الآخرين" أي أهلكتناهم بالخسف والحصب.

173- "وأمطرنا عليهم مطراً" يعني الحجارة "فساء مطر المنذرين" المخصوص بالذم محذوف، والتقدير مطرهم.

وقد تقدم تفسير 174- "إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين".

175- "وإن ربك لهو العزيز الرحيم" في هذه السورة.

176- "كذب أصحاب الأيكة المرسلين" قرأ نافع وابن كثير وابن عامر "الأيكة" بلام واحدة وفتح التاء جعلوه، اسماً غير معرف بـأل مضافاً إليه أصحاب، وقرأ الباقون "الأيكة" معرفاً، والأيكة الشجر الملتف، وهي الغيضة، وليكة اسم للقرية، وقيل هما بمعنى واحد اسم للغيضة. قال القرطبي فأما ما حكاه أبو عبيد من أن ليكة اسم القرية التي كانوا فيها، وأن الأيكة اسم البلد كله، فشيء لا يثبت ولا يعرف من قاله ولو عرف لكان فيه نظر، لأن أهل العلم جميعاً على خلافه. قال أبو علي الفارسي: الأيكة تعريف أيكة، فإذا حذفت الهمزة تخفيفاً ألقيت حركتها على اللام. قال الخليل:

سورة الشعراء

الأيكة غيضة تنبت السدر والأراك ونحوهما من ناعم الشجر.

177- "إذ قال لهم شعيب ألا تتقون" لم يقل أخوهم كما قال في الأنبياء قبله، لأنه لم يكن من أصحاب الأيكة في النسب، فلما ذكر مدين قال أخاهم شعيباً لأنه كان منهم، وقد مضى تحقيق نسبه في الأعراف.

وقد تقدم تفسير قوله: 177- "إني لكم رسول أمين".

179- "فاتقوا الله وأطيعون".

إلى قوله تعالى: 180- "إلا على رب العالمين" في هذه السورة.

قوله: 181- "أوفوا الكيل ولا تكونوا من المخسرين" أي أتموا الكيل لمن أراده وعامل به، ولا تكونوا من المخسرين: الناقصين للكيل والوزن، يقال أخسرت الكيل والوزن: أي نقصته، ومنه قوله تعالى: "وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون" ثم زاد سبحانه في البيان.

فقال: "وزنوا بالقسطاس المستقيم" أي أعطوا الحق بالميزان السوي، وقد مر بيان تفسير هذا في سورة سبحان، وقد قرئ بالقسطاس مضموناً ومكسوراً.

183- "ولا تبخسوا الناس أشياءهم" البخس النقص، يقال بخسه حقه: إذا نقصه: أي لا تنقصوا الناس حقوقهم التي لهم، وهذا تعميم بعد التخصيص، وقد تقدم تفسيره في سورة هود، وتقدم أيضاً تفسير "ولا تعثوا في الأرض مفسدين" فيها وفي غيرها.

184- "وانقوا الذي خلقكم والحبلة الأولين" قرأ الجمهور بكسر الجيم والباء وتشديد اللام، وقرأ أبو حصين والأعمش والحسن والأعرج وشيبة بضمهما وتشديد اللام، وقرأ السلمي بفتح الجيم مع سكون الباء، والحبلة الخليفة قاله مجاهد وغيره: يعني الأمم المتقدمة، يقال، جبل فلان على كذا: أي خلق. قال النحاس: الخلق يقال له حبلة بكسر الحرفية الأولين وبضمهما مع تشديد اللام فيهما وبضم الجيم وسكون الباء وضمه فتحها، قال الهروي: الحبلة والحبلة والحبيل والحبيل لغات، وهو الجمع ذو العدد الكثير من الناس، ومنه قوله تعالى: "جبالاً كثيراً" أي خلقاً كثيراً، ومن ذلك قول الشاعر: والموت أعظم حادث فيما يمر على الحبلة

185- "قالوا إنما أنت من المسحرين".

186- "وما أنت إلا بشر مثلنا" قد تقدم تفسيره مستوفى في هذه السورة "وإن نظنك لمن الكاذبين" إن هي المخففة م الثقيلة عملت في ضمير شأن مقدر، واللام هي الفارقة أي فيما تدعيه

سورة الشعراء

علينا من الرسالة، وقيل هي النافية، واللام بمعنى إلا: أي ما نظنك من الكاذبين، والأول أولى.

187- "فأسقط علينا كسفاً من السماء" كان شعيب يتوعدهم بالعذاب إن لم يؤمنوا، فقالوا له هذا القول عنتاً واستبعاداً وتعجيزاً. والكسف: القطعة. قال أبو عبيدة: الكسف جمع كسفة مثل سدر وسدره. قال الجوهري: الكسفة القطعة من الشيء، يقال: أعطني كسفة من ثوبك والجمع كسف، وقد مضى تحقيق هذا في سورة سبحان "إن كنت من الصادقين" في دعواك.

188- "قال ربي أعلم بما تعملون" من الشرك والعماصي، فهو مجازيكم على ذلك إن شاء، وفي هذا تهديد شديد.

189- "فكذبوه" فاستمروا على تكذيبه وأصروا على ذلك "فأخذهم عذاب يوم الظلة" والظلة السحاب، أقامها الله فوق رؤوسهم فأمطرت عليهم ناراً فهلكوا، وقد أصابهم الله بما اقترحوا، لأنهم إن أرادوا بالكسف القطعة من السحاب فظاهر، وإن أرادوا بها القطعة من السماء فقد نزل عليهم العذاب من جهتها، وأضاف العذاب إلي يوم الظلة لا إلى الظلة تنبيهاً على أن لهم في ذلك اليوم عذاباً غير عذاب الظلة، كذا قيل. ثم وصف سبحانه هذا العذاب الذي أصابهم بقوله: "إنه كان عذاب يوم عظيم" لما فيه من الشدة عليهم التي لا يقادر قدرها.

وقد تقدم تفسير قوله: 190- "إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين".

191- "وإن ربك لهو العزيز الرحيم" في هذه السورة مستوفى فلا نعيده، وفي هذا التكرير لهذه الكلمات في آخر هذه القصص من التهديد والزجر والتقرير والتأكيد ما لا يخفى على من يفهم مواقع الكلام ويعرف أساليبه. وقد أخرج الغريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله: "وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم" قال: تركتم أقبال النساء إلى أدبار الرجال وأدبار النساء. وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن عكرمة نحوه. وأخرج أيضاً عن قتادة "إلا عجوزاً في الغابرين" قال: هي امرأة لوط غبرت في عذاب الله. وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد ليكة قال: هي الأيكة. وأخرج إسحاق بن بشر وابن عساكر عن ابن عباس في قوله: "كذب أصحاب الأيكة المرسلين" قال: كانوا أصحاب غيضة من ساحل البحر إلى مدين "إذ قال لهم شعيب" ولم يقل أخوهم شعيب. لأنه لم يكن من جنسهم "ألا تتقون" كيف لا تتقون وقد علمتم أني رسول أمين لا

سورة الشعراء

تعتبرون من هلاك مدين وقد أهلكوا فيما يأتون، وكان أصحاب الأيكة مع ما كانوا فيه من الشرك استنوا بسنة أصحاب مدين، فقال لهم شعيب: " إني لكم رسول أمين * فاتقوا الله وأطيعون * وما أسألكم " على ما أدعوكم إليه " من أجر " في العاجل من أموالكم " إن أجري إلا على رب العالمين " واتقوا الذي خلقكم والجبلة الأولين " يعني القرون الأولين الذي أهلكوا بالمعاصي ولا تهلكوا مثلهم " قالوا إنما أنت من المسحربين " يعني من المخلوقين " وما أنت إلا بشر مثلنا وإن نظنك لمن الكاذبين * فأسقط علينا كسفا من السماء " يعني قطعاً من السماء " فأخذهم عذاب يوم الظلة " أرسل الله إليهم سموماً من جهنم، فأطاف بهم سبعة أيام حتى أنضحهم الحر، فحميت بيوتهم وعلت مياههم في الآبار والعيون فخرجوا من منازلهم ومحلثهم هارين، والسموم معهم، فسلط الله عليهم الشمس من فوق رؤوسهم فغشيتهم حتى تقلقت فيها جماجم، وسلط الله عليهم الرمضاء من تحت أرجلهم حتى تساقطت لحوم أرجلهم، ثم نشأت لهم ظلة كالسحابة السوداء، فلما رأوها ابتدروا يستغيثون بظلها حتى إذا كانوا جميعاً أطبقت عليهم فهلكوا ونجى الله شعيباً والذين آمنوا معه. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم عنه أيضاً أنه سئل عنه قوله: " فأخذهم عذاب يوم الظلة " قال: بعث الله عليهم حراً شديداً فأخذ بأنفاسهم، فخرجوا من البيوت هرباً إلى الريبة، فبعث الله عليهم سحابة فأظلتهم من الشمس فوجدوا لها برداً ولذة، فنأدى بعضهم بعضاً حتى إذا جتمعوا تحتها أسقط الله عليهم ناراً، فذلك عذاب يوم الظلة. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم عنه أيضاً قال: من حدثك من العلماء عذاب يوم الظلة فكذبه. أقول: فما نقول له رضي الله عنه فيما حدثنا به من ذلك مما نقلناه عنه ها هنا؟ ويمكن أن يقال إنه لما كان هو البحر الذي علمه الله تأويل كتابه بدعوة نبيه صلى الله عليه وسلم كان مختصاً بمعرفة هذا الحديث دون غيره من أهل العلم، فمن حدث بحديث عذاب الظلة على وجه غير هذا الوجه الذي حدثنا به فقد وصانا بتكذيبه، لأنه قد علمه ولم يعلمه غيره.

قوله: 192- " وإنه لتنزيل رب العالمين " الضمير يرجع إلى ما نزله عليه من الأخبار: أي وإن هذه الأخبار أو وإن القرآن وإن لم يجر له ذكر للعلم به، قيل وهو على تقدير مضاف محذوف: أي ذو تنزيل، وأما إذا كان تنزيل بمعنى منزل فلا حاجة إلى تقدير مضاف.

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وحفص عن عاصم 193- " نزل "

سورة الشعراء

مخففاً وقرأه الباكون مشدداً، و "الروح الأمين" على القراءة الثانية منصوب على أنه مفعول به، وقد اختار هذه القراءة أبو حاتم وأبو عبيد، والروح الأمين جبريل، كما في قوله: "قل من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبك".

ومعنى 194- "على قلبك" أنه تلاه على قلبه، ووجه تخصيص القلب، لأنه أول مدرك م الحواس الباطنة. قال أبو حيان: إن على قلبك ولتكون متعلقان بنزل، قيل يجوز أن يتعلقا بتنزيل، والأول أولى، وقرئ نزل مشدداً مبيناً للمفعول والفاعل هو الله تعالى، ويكون الروح على هذه القراءة مرفوعاً على النيابة "لتكون من المندرين" علة للإنزال: أي أنزله لتندرهم بما تضمنه من التحذيرات والإنذارات والعقوبات.

195- "بلسان عربي مبين" متعلق بالمندرين: أي لتكون من المندرين بهذا اللسان، وجوز أبو البقاء أن يكون بدلاً من به، وقيل متعلق بنزل، وإنما أحر للاعتناء بذكر الإنذار، وإنما جعل الله سبحانه القرآن عربياً بلسان الرسول العربي لتلا يقول مشركوا العرب لسنا نفهم ما تقوله بغير لساننا فقطع بذلك حجتهم وأزاح علتهم ودفع معذرتهم.

196- "وإنه لفي زبر الأولين" أي إن هذا القرآن باعتبار أحكامه التي أجمعت عليها الشرائع في كتب الأولين من الأنبياء، والزبر الكتب، الواحد زبور، وقد تقدم الكلام على تفسير مثل هذا. وقيل الضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وقيل المراد بكون القرآن في زبر الأولين أنه مذكور فيها هو نفسه، لا ما اشتمل عليه من الأحكام، والأول أولى.

197- "أو لم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني إسرائيل" الهمزة للإنكار، والواو للعطف على مقدر كما تقدم مراراً، والآية العلامة والدلالة: أي ألم يكن لهؤلاء علامة دالة على أن القرآن حق، وأنه تنزيل رب العالمين. وأنه في زبر الأولين. أن يعلمه علماء بني إسرائيل على العموم، أو من آمن منهم كعبد الله بن سلام، وإنما صارت شهادة أهل الكتاب حجة على المشركين لأنهم كانوا يرجعون إليهم ويصدقونهم. قرأ ابن عامر "تكن" بالفوقية، وآية بالرفع على أنها اسم كان، وخبرها أن يعلمه إلخ، ويجوز أن تكون تامة، وقرأ الباكون "يكن" بالتحية و "آية" بالنصب على أنها خبر يكن، واسمها أن يعلمه إلخ. قال الزجاج: أن يعلمه اسم يكن وآية خبره. والمعنى: أو لم يكن لهم علم علماء بني إسرائيل أن محمداً نبي حق علامة ودلالة على نبوته، لأن العلماء الذين آمنوا من بني

سورة الشعراء

إسرائيل كانوا يخبرون بوجود ذكره في كتبهم، وكذا قال الفراء، ووجهها قراءة الرفع بما ذكرنا. وفي قراءة ابن عامر نظر، لأن جعل النكرة اسماً والمعرفة خبراً غير سائغ، وإن ورد شاذاً في مثل قول الشاعر: فلا يك موقف منك الوداعا وقول الآخر: وكان مزاجها غسل وماء ولا وجه لما قيل: إن النكرة قد تخصصت بقولهم لهم لأنه في محل نصب على الحال والحال صفة في المعنى، فأحسن ما يقال في التوجيه ما قدمنا ذكره من أن يكن تامة.

198- "ولو نزلناه على بعض الأعجمين" أي لو نزلنا القرآن على الصفة التي هو عليها على رجل من الأعجمين الذي لا يقدر على التكلم بالعربية.

199- "فقرأه عليهم" قراءة صحيحة "ما كانوا به مؤمنين" مع انضمام إعجاز القراءة من الرجل الأعجمي للكلام العربي إلى إعجاز القرآن. وقيل المعنى: ولو نزلناه على بعض الأعجمين بلغة العجم فقرأه عليهم بلغته لم يؤمنوا به وقالوا: ما نفقه هذا ولا نفهمه، ومثل هذا قوله: "ولو جعلناه قرآناً أعجمياً لقالوا لولا فصلت آياته" يقال رجل أعجم وأعجمي إذا كان غير فصيح اللسان وإن كان عربياً، ورجل عجمي إذا كان أصله من العجم وإن كان فصيحاً إلا أن الفراء أجاز أن يقال رجل عجمي بمعنى أعجمي وقرأ الحسن على بعض الأعجميين وكذلك قرأ الجحدري. قال أبو الفتح بن جني: أصل الأعجميين الأعجمين، ثم حذف ياء النسب، وجعل جمعه بالياء والنون دليلاً عليها.

200- "كذلك سلكناه في قلوب المجرمين" أي مثل ذلك السلك سلكناه: أي أدخلناه في قلوبهم: يعني القرآن حتى فهموا معانيه وعرفوا فصاحته وأنه معجز. وقال الحسن وغيره: سلكننا الشرك والتكذيب في قلوب المجرمين. وقال عكرمة: سلكننا القسوة. والأول أولى، لأن السياق في القرآن.

وجملة 201- "لا يؤمنون" تحتمل وجهين: الأول الاستئناف على جهة البيان والإيضاح لما قبلها. والثاني أنها في محل نصب على الحال من الضمير في سلكناه، ويجوز أن يكون حالاً من المجرمين. وأجاز الفراء الجزم في لا يؤمنون، لأنه فيه معنى الشرط والمجازاة، وزعم أن من شأن العرب إذا وضعت لا موضع كيلا مثل هذا ربما جزمت ما بعدها، وربما رفعت، فتقول ربطت الفرس لا ينفلت بالرفع والجزم لأن معناه: إن لم أربطه ينفلت، وأنشد لبعض بني عقيل: وحتى رأينا أحسن الفعل بيننا مساكنه لا يقرب الشر قارب بالرفع، ومن الجزم قول الآخر: لطال ما حلتهاها لا

سورة الشعراء

ترد فخليها والسخال تبتد قال النحاس: وهذا كله في لا يؤمنون خطأ عند البصريين، ولا يجوز الجزم بلا جازم "حتى يروا العذاب الأليم" أي لا يؤمنون إلى هذه الغاية وهي مشاهدتهم للعذاب الأليم.

202- "فيأتيهم" العذاب "بغته" أي فجأة "و" الحال " وهم لا يشعرون " بإتيانه، وقرأ الحسن فتأتيهم بالفوقية: أي الساعة وإن لم يتقدم لها ذكر، لكنه قد دل على العذاب عليها.

203- "فيقولوا هل نحن منظررون" أي مؤخرون وممهلون. قالوا هذا تحسراً على ما فات من الإيمان، وتمنياً للرجعة إلى الدنيا لاستدراك ما فرط منهم. وقيل إن المراد بقولهم: "هل نحن منظررون" الاستعجال للعذاب على طريقة الاستهزاء.

لقوله: 204- "أفبعذابنا يستعجلون" ولا يخفى ما في هذا من البعد والمخالفة للمعنى الظاهر، فإن معنى "هل نحن منظررون" طلب النظرة والإمهال، وأما قوله: "أفبعذابنا يستعجلون" فالمراد به الرد عليهم والإنكار لما وقع منهم من قولهم "أمطر علينا حجارة من السماء أو آتتنا بعذاب أليم" وقولهم: "فأتنا بما تعدنا".

205- "أفرايت إن متعناهم سنين" الاستفهام للإنكار، والفاء للعطف على مقدر يناسب المقام كما مر في غير موضع، ومعنى أرايت أخبرنين والخطاب لكل من يصلح له: أي أخبرني إن متعناهم سنين في الدنيا متطاولة، وطولنا لهم الأعمار.

206- "ثم جاءهم ما كانوا يوعدون" من العذاب والهلاك.

207- "ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون" ما هي الاستفهامية، والمعنى: أي شيء أغنى عنهم كونهم ممتعين ذلك التمتع الطويل، وما في ما كانوا يمتعون يجوز أن تكون المصدرية، ويجوز أن تكون الموصولة والاستفهام للإنكار التقريري، ويجوز أن تكون ما الأولى نافية، والمفعول محذوف: أي لم يغن عنهم تمتعهم شيئاً، وقرئ يمتعون بإسكان الميم وتخفيف التاء من أمتع الله زيدا بكذا.

208- "وما أهلكنا من قرية إلا لها منذرون" من مزيدة للتأكيد: أي وما أهلكنا قرية من القرى إلا لها منذرون. وجملة "إلا لها منذرون" يجوز أن تكون صفة للقرية، ويجوز أن تكون حالاً منها، وسوغ ذلك سبق النفي، والمعنى: ما أهلكنا قرية من القرى إلا بعد الإنذار إليهم والإعذار بإرسال الرسل وإنزال الكتب.

وقوله: 209- "ذكرى" بمعنى تذكرة، وهي في محل نصب على العلة أو المصدرية. وقال الكسائي: ذكرى بمعنى تذكرة، وهي في

سورة الشعراء

محل نصب على الحال. وقال الفراء والزجاج: أنها في موضع نصب على المصدرية: أي يذكرون ذكرى. قال النحاس: وهذا قول صحيح، لأن معنى "إلا لها منذرون" إلا لها مذكرون. قال الزجاج: ويجوز أن يكون ذكرى في موضع رفع على أنها خبر مبتدأ محذوف: أي إنذارنا ذكرى، أو ذلك ذكرى. قال ابن الأنباري: المعنى هي ذكرى، أو يذكروهم ذكرى، وقد رجح الأخفش أنها خبر مبتدأ محذوف "وما كنا ظالمين" في تعذيبهم، فقد قدمنا الحجة إليهم وأنذرناهم وأعذرنا إليهم.

210- "وما تنزلت به الشياطين" أي بالقرآن، وهذا رد لما زعمه الكفرة في القرآن أنه من قبيل ما يلقيه الشياطين على الكهنة.

211- "وما ينبغي لهم" ذلك، ولا يصح منهم "وما يستطيعون" ما نسبه الكفار إليهم أصلاً.

212- "إنهم عن السمع" للقرآن، أو لكلام الملائكة "لمعزولون" محجوبون مرجومون بالشهب. وقرأ الحسن وابن السميع والأعمش وما تنزلت به الشياطين بالواو والنون إجراءً له مجرى السلامة. قال النحاس: وهذا غلط عند جميع النحويين. قال: وسمعت علي بن سليمان يقول: سمعت محمد بن يزيد يقول: هذا من غلط العلماء، وإنما يكون بتشبهه لما رأى الحسن في آخره ياء ونوناً، وهو في موضع رفع اشتبه عليه بالجمع السالم فغلط. قال الفراء: غلط الشيخ: يعني الحسن، فقليل ذلك للنضر بن شميل فقال: إن جاز أن يحتج بقوله رؤبة والعجاج وذويهما جاز أن يحتج بقول الحسن وصاحبه: يعني محمد بن السميع مع أنا نعلم أنهما لم يقرأ بذلك إلا وقد سمعا فيه شيئاً. وقال المؤرج: إن كان الشيطان من شاط يشيط كان لقراءتهما وجه. قال يونس بن حبيب: سمعت أعرابياً يقول: دخلنا بساتين من ورائها بساتون. ثم لما قرر سبحانه حقية القرآن وأنه منزل من عنده أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بدعاء الله وحده.

فقال: 213- "فلا تدع مع الله إلهاً آخر فتكون من المعذبين" وخطاب النبي صلى الله عليه وسلم بهذا مع كونه منزهاً عنه معصوماً منه لحث العباد على التوحيد ونهيهم عن شوائب الشرك، وكأنه قال: أنت أكرم الخلق علي وأعزهم عندي ولو اتخذت معي إلهاً لعذبتك، فكيف بغيرك من العباد.

214- "وأندر عشيرتك الأقربين" خص الأقربين لأن الاهتمام بشأنهم أولى، وهدايتهم إلى الحق أقدم. قيل هم قريش، وقيل بنو عبد مناف، وقيل بنو هاشم. وقد ثبت في الصحيح أن هذه الآية

سورة الشعراء

لما نزلت دعا النبي صلى الله عليه وسلم قريشاً، فاجتمعوا فعم وخص، فذلك منه صلى الله عليه وسلم بيان للعشرة الأقربين، وسيأتي بيان ذلك.

215- "واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين" يقال: خفض جناحه إذا ألانه، وفيه استعارة حسنة. والمعنى: ألن جناحك وتواضع لمن اتبعك من المؤمنين وأظهر لهم المحبة والكرامة وتجاوز عنهم.

216- "فإن عصوك" أي خالفوا أمرك ولم يتبعوك "فقل إنني بريء مما تعملون" أي من عملكم، أو من الذي تعملونه، وهذا يدل على أن المراد بالمؤمنين المشارفون للإيمان المصدقون باللسان، لأن المؤمنين الخالص لا يعصونه ولا يخالفونه. ثم بين له ما يعتمد عليه عند عصيانهم له.

217- "وتوكل على العزيز الرحيم" أي فوض أمورك إليه فإنه القادر على قهر الأعداء، وهو الرحيم للأولياء. قرأ نافع وابن عامر "فتوكل" بالفاء. وقرأ الباقون "وتوكل" بالواو، فعلى القراءة الأولى يكون ما بعد الفاء كالجزء مما قبلها مترتباً عليه، وعلى القراءة الثانية يكون ما بعد الواو معطوفاً على ما قبلها عطف جملة على جملة من غير ترتيب.

218- "الذي يراك حين تقوم" أي حين تقوم إلى الصلاة وحدك في قول أكثر المفسرين. وقال مجاهد: حين تقوم حيثما كنت.

219- "وتقلبك في الساجدين" أي ويراك إن صليت في الجماعة راعياً وساجداً وقائماً، كذا قال أكثر المفسرين. وقيل يراك في الموحدين من نبي إلى نبي حتى أخرجك في هذه الأمة. وقيل المراد بقوله يراك حين تقوم قيامة إلى التهجد، وقوله: "وتقلبك في الساجدين" يريد ترددك في تصفح أحوال المجتهدين في العبادة وتقلب بصرك فيهم، كذا قال مجاهد.

220- "إنه هو السميع" لما تقوله "العليم" به. ثم أكد سبحانه معنى قوله: "وما تنزلت به الشياطين" وبينه.

221- "هل أنبئكم على من تنزل الشياطين" أي على من تنزل، فحذف إحدى التاءين، وفيه بيان استحالة تنزل الشياطين على رسول الله صلى الله عليه وسلم.

222- "تنزل على كل أفك أثيم" والأفك الكثير الإفك، والأثيم كثير الإثم، والمراد بهم كل من كان كاهناً، فإن الشياطين كانت تسترق السمع ثم يأتون إليهم فيلقونه إليهم.

سورة الشعراء

وهو معنى قوله: 223- "يلقون السمع" أي ما يسمعون مما يسترقونه، فتكون جملة يلقون السمع على هذا راجعة إلى الشياطين في محل نصب على الحال: أي حال كون الشياطين ملقن السمع: أي ما يسمعون من الملائة الأعلى إلى الكهان. ويجوز أن يكون المعنى: إن الشياطين يلقون السمع: أي ينصتون إلى الملائة الأعلى ليسترقوا السمع. ويجوز أن تكون جملة يلقون السمع راجعة إلى كل أفاك أئيم على أنها صفة أو مستأنفة، ومعنى الإلقاء أنهم يسمعون ما تلقوه إليهم الشياطين من الكلمات التي تصدق الواحدة منها، وتكذب المائة الكلمة كما ورد في الحديث، وجملة "وأكثرهم كاذبون" راجعة إلى كل أفاك أئيم: أي وأكثر هؤلاء الكهنة كاذبون فيما يتلقونه من الشياطين، لأنهم يضمون إلى ما يسمعون كثيراً من أكاذيبهم المختلفة، أو أكثرهم كاذبون فيما يلقونه من السمع: أي المسموع من الشياطين إلى الناس، ويجوز أن تكون جملة "وأكثرهم كاذبون" راجعة إلى الشياطين: أي وأكثر الشياطين كاذبون فيما يلقونه إلى الكهنة مما يسمعون، فإنهم يضمون إلى ذلك من عند أنفسهم كثيراً من الكذب. وقد قيل كيف يصح على الوجه الأول وصف الأفاكين بأن أكثرهم كاذبون بعد ما وصفوا جميعاً بالإفاك. وأجيب بأن المراد بالأفاك الذي يكثر الكذب لا الذي لا ينطق إلا بالكذب، فالمراد بقوله وأكثرهم كاذبون أنه قل من يصدق منهم فيما يحكي عن الشياطين، والغرض الذي سبق لأجله هذا الكلام رد ما كان يزعمه المشركون من كون النبي صلى الله عليه وسلم من جملة من يلقي إليه الشيطان السمع من الكهنة ببيان أن الأغلب على الكهنة الكذب، ولم يظهر من أحوال محمد صلى الله عليه وسلم إلا الصدق، فكيف يكون كما زعموا، ثم إن هؤلاء الكهنة يعظمون الشياطين. وهذا النبي المرسل من عند الله برسالاته إلى الناس يذمهم ويلعنهم ويأمر بالتعود منهم: ثم لما كان قد قال قائل من المشركين: إن النبي صلى الله عليه وسلم شاعر، بين سبحانه حال الشعراء ومنافاة ما هم عليه لما عليه النبي صلى الله عليه وسلم.

فقال: 224- "والشعراء يتبعهم الغاؤون" والمعنى: أن الشعراء يتبعهم: أي يجاريهم ويسلك مسلكهم ويكون من جملتهم الغاؤون: أي الضالون عن الحق، والشعراء جمع شاعر، والغاؤون جمع غاؤ، وهم ضلال الجن والإنس. وقيل الزائلون عن الحق، وقيل الذين يرون الشعر المشتمل على الهجاء وما لا يجوز، وقيل المراد شعراء الكفار خاصة. قرأ الجمهور "والشعراء" بالرفع على أنه مبتدأ وخبره ما بعده، وقرأ عيسى بن عمر الشعراء بالنصب على

سورة الشعراء

الاشتعال، وقرأ نافع وشيبة والحسن والسلمي "يتبعهم" بالتخفيف، وقرأ الباقر بالتشديد.

ثم بين سبحانه قبائح شعراء الباطل فقال: 225- "ألم تر أنهم في كل واد يهيمون" والجملة مقررة لما قبلها، والخطاب لكل من تنأتى منه الرؤية، يقال: هم يهيم هيماً وهيماناً إذا ذهب على وجهه: أي ألم تر أنهم في كل فن من فنون الكذب يخوضون، وفي كل شعب من شعاب الزور يتكلمون، فتارة يمزقون الأعراس بالهجاء، وتارة يأتون من المجون بكل ما يمجه السمع ويستقبحه العقل، وتارة يخوضون في بحر السفاهة والوقاحة، ويذمون الحق ويمدحون الباطل، ويرغبون في فعل المحرمات، ويدعون الناس إلى فعل المنكرات كما تسمعه في أشعارهم من مدح الخمر والزنا واللواط ونحو هذه الرذائل الملعونة.

ثم قال سبحانه: 226- "وأنهم يقولون ما لا يفعلون" أي يقولون فعلنا وفعلنا وهم كذبة في ذلك، فقد يدلون بكلامهم على الكرم والخير ولا يفعلونه، وقد ينسبون إلى أنفسهم من أفعال الشر ما لا يقدر على فعله كما تجده في كثير من أشعارهم من الدعاوى الكاذبة والزور الخالص المتضمن لقذف المحصنات، وأنهم فعلوا بهن كذا وكذا، وذلك كذب محض وافتراء بحت.. ثم استثنى سبحانه الشعراء المؤمنين الصالحين الذين أغلب أحوالهم تحري الحق والصدق.

فقال: 227- "إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات" أي دخلوا في حزب المؤمنين وعملوا بأعمالهم الصالحة، "وذكروا الله كثيراً" في أشعارهم "وانتصروا من بعد ما ظلموا" كمن يهجو منهم من هجاه، أو ينتصر لعالم أو فاضل كما كان يقع من شعراء النبي صلى الله عليه وسلم فإنهم كانوا يهجون من يهجوه، ويحمون عنه ويذبون عن عرضه، ويكافحون شعراء المشركين وينافحونهم، ويدخل في هذا من انتصر بشعره لأهل السنة وكافح أهل البدعة، وزيف ما يقوله شعراؤهم من مدح بدعتهم وهجو السنة المطهرة، كما يقع ذلك كثيراً من شعراء الرافضة ونحوهم، فإن الانتصار للحق بالشعر وتزييف الباطل به من أعظم المجاهدة، وفاعله من المجاهدين في سبيل الله المنتصرين لدينه القائمين بما أمر الله بالقيام به. واعلم أن الشعر في نفسه ينقسم إلى أقسام، فقد يبلغ ما لا خير فيه منه إلى قسم الحرام. وقد يبلغ ما فيه خير منه إلى قسم الواجب، وقد وردت أحاديث في ذمه وذم الاستكثار منه، ووردت أحاديث آخر في إباحته وتجويزه، والكلام في تحقيق ذلك يطول، وسنذكر في آخر البحث ما ورد في ذلك من الأحاديث. ثم ختم

سورة الشعراء

سبحانه هذه السورة بآية جامعة للوعيد كله فقال: "وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون" فإن في قوله سيعلم تهويلاً عظيماً وتهديداً شديداً، وكذا في إطلاق الذين ظلموا وإبهام أي منقلب ينقلبون، وخصص هذه الآية بعضهم بالشعراء، ولا وجه لذلك فإن الاعتبار بعموم اللفظ. وقوله: "أي منقلب" صفة لمصدر محذوف: أي ينقلبون منقلباً أي منقلب، وقدم لتضمنه معنى الاستفهام، ولا يعمل فيه سيعلم، لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله، بل هو معلق عن العمل فيه. وقرأ ابن عباس والحسن أي منقلت ينقلتون بالفاء مكان القاف، والتاء مكان الباء من الانقلات بالنون والفاء الفوقية. وقرأ الباقر بالقاف والباء من الانقلاب بالنون والقاف الموحدة، والمعنى على قراءة ابن عباس والحسن: أن الظالمين يطعمون في الانقلابات من عذاب الله والانفكاك منه ولا يقدرّون على ذلك. وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة "وإنه لتنزيل رب العالمين" قال: هذا القرآن "نزل به الروح الأمين" قال: جبريل. وأخرج ابن جرير عن ابن عباس "نزل به الروح الأمين" قال: الروح الأمين جبريل، رأيت له ستمائة جناح من لؤلؤ قد نشرها فيها مثل ريش الطواويس. وأخرج ابن النجار في تاريخه عن ابن عباس في قوله: "بلسان عربي مبين" قال: بلسان قريش ولو كان غير عربي ما فهموه. وأخرج الحاكم وصححه البيهقي في الشعب عن بريدة في قوله: "بلسان عربي مبين" قال: بلسان جرهم. وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: كان عبد الله بن سلام من علماء بني إسرائيل، وكان من خيارهم فأمن بكتاب محمد، فقال لهم الله: "أو لم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني إسرائيل". وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال: "لما نزلت هذه الآية "وأندر عشيرتك الأقربين" دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً وعم وخص فقال: يا معشر قريش أنقذوا أنفسكم من النار، فإني لا أملك لكم ضراً ولا نفعاً، يا معشر بني كعب بن لؤي أنقذوا أنفسكم من النار فإني لا أملك لكم ضراً ولا نفعاً، يا معشر بني قصي أنقذوا أنفسكم من النار فإني لا أملك لكم ضراً ولا نفعاً، يا معشر بني عبد مناف أنقذوا أنفسكم من النار فإني لا أملك لكم ضراً ولا نفعاً، يا معشر بني عبد المطلب أنقذوا أنفسكم من النار فإني لا أملك لكم ضراً ولا نفعاً، يا معشر بني عبد المطلب أنقذوا أنفسكم من النار فإني لا أملك لكم ضراً ولا نفعاً، يا فاطمة بنت محمد أنقذي نفسك من النار فإني لا أملك لك ضراً ولا نفعاً إلا أن لكم رحماً وسأبها ببلالها" وفي الباب أحاديث من طريق جماعة من الصحابة. وأخرج ابن أبي

سورة الشعراء

حاتم عن ابن عباس في قوله: "الذي يراك حين تقوم" قال: للصلاة. وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه "الذي يراك حين تقوم * وتقلبك في الساجدين" يقول: قيامك وركوعك وسجودك. وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضاً "وتقلبك في الساجدين" قال: يراك وأنت مع الساجدين تقوم وتقعدهم معهم. وأخرج ابن مردويه عنه أيضاً في قوله: "وتقلبك في الساجدين" قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة يرى من خلفه كما يرى من بين يديه. ومن الحديث في لصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "هل ترون قبلي ها هنا؟ فوالله ما يخفى علي خشوعكم ولا ركوعكم، وإني لأراكم من وراء ظهري". وأخرج ابن عمر العدني في مسنده والبخاري وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل عن ابن عباس في قوله: "وتقلبك في الساجدين" قال: من نبي إلى نبي حتى أخرجت نبياً. وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو نعيم عنه في الآية نحوه. وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة قالت: "سأل أناس النبي صلى الله عليه وسلم عن الكهان قال: أنهم ليسوا بشيء، قالوا، يا رسول الله إنهم يحدثون أحياناً بالشيء يكون حقاً؟ قال: تلك الكلمة من الحق يخطفها الجني فيقذفها في أذن وليه فيخلطون فيها أكثر من مائة كذبة". وفي لفظ للبخاري: "فيزيدون معها مائة كذبة". وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال: تهاجى رجلان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدهما من الأنصار والآخر من قوم آخرين، وكان مع كل واحد منهما غواة من قومه وهم السفهاء، فأنزل الله "والشعراء يتبعهم الغاؤون" الآيات. وأخرج ابن سعد وعبد بن حميد وابن أبي حاتم وابن عساكر عن عروة قال: لما نزلت "والشعراء" إلى قوله: "ما لا يفعلون" قال عبد الله بن رواحة: يا رسول الله قد علم الله أني منهم، فأنزل الله "إلا الذين آمنوا" إلى قوله: "ينقلبون" وروي نحو هذا من طرق. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس "يتبعهم الغاؤون" قال: هم الكفار يتبعون ضلال الجن والإنس "في كل واد يهيمون" قال: في كل لغو يخوضون "وأنهم يقولون ما لا يفعلون" أكثر قولهم يكذبون ثم استثنى منهم فقال: "إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيراً وانتصروا من بعد ما ظلموا" قال: ردوا على الكفار الذين كانوا يهجون المؤمنين. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً "والشعراء" قال: المشركون منهم الذين كانوا يهجون النبي صلى

سورة الشعراء

الله عليه وسلم "يتبعهم الغاوون" قال: قال غواة الجن في كل واد يهيمون في كل فن من الكلام يأخذون. ثم استثنى فقال: "إلا الذين آمنوا" الآية. يعني حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك كانوا يذبون عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بهجاء المشركين. وأخرج القرطبي وابن جرير وابن أبي حاتم عنه "الغاوون" قال: هم الرواة. وأخرج ابن مردويه وابن عساكر عنه أيضاً "إلا الذين آمنوا" الآية قال: أبو بكر وعمر وعلي وعبد الله بن رواحة. وأخرج أحمد والبخاري في تاريخه وأبو يعلى وابن مردويه عن كعب بن مالك "أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم: إن الله قد أنزل في الشعراء ما أنزل فكيف ترى فيه؟ فقال: إن المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه، والذي نفسي بيده لكان ما ترمونهم به نضح النبل". وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد عن أبي سعيد قال: "بينما نحن نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ عرض شاعر ينشد، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لأن يمتلئ جوف أحدكم قيحاً خير له من أن يمتلئ شعراً". وأخرج الديلمي عن ابن مسعود مرفوعاً الشعراء الذين يموتون في الإسلام يأمرهم الله أن يقولوا شعراً يتغنى به الحور العين لأزواجهن في الجنة، والذين ماتوا في الشرك يدعون بالويل والثبور في النار. وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن من الشعر لحكمة. قال: وأتاه قريظة بن كعب وعبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت فقالوا: إنا نقول الشعر وقد نزلت هذه الآية، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اقرأوا فقرأوا "والشعراء" إلى قوله: "إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات" فقال: أنتم هم "وذكروا الله كثيراً" فقال: أنتم هم "وانتصروا من بعد ما ظلموا" فقال: أنتم هم". وأخرج ابن سعد وابن أبي شيبة عن البراء بن عازب قال: "قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لحسان بن ثابت: اهج المشركين فإن جبريل معك". وأخرج ابن سعد عن البراء بن عازب قال: "قيل يا رسول الله إن أبا سفيان بن الحارث بن عبد المطلب بهجوك، فقام ابن رواحة فقال: يا رسول الله ائذن لي فيه، فقال: أنت الذي تقول ثبت الله؟ فقال: نعم يا رسول الله، قلت: ثبت الله ما أعطاك من حسن تثبيت موسى ونصراً مثل ما نصراً قال: وأنت، ففعل الله بك مثل ذلك، ثم وثب كعب فقال: يا رسول الله ائذن لي فيه؟ فقال: أنت الذي تقول همت؟ قال: نعم يا رسول الله، قلت: همت سخينة أن تغالب ربها فلتغلبن مغالب الغلاب فقال: أما إن الله لم ينس ذلك لك، ثم قام حسان فقال: يا رسول الله ائذن لي فيه، وأخرج لساناً له أسود، فقال: يا رسول الله لو شئت لغريت به المراد، ائذن لي فيه، فقال: اذهب إلى أبي بكر فليحدثك حديث

سورة الشعراء

القوم وأيامهم وأحسابهم واهجهم وجبريل معك". وأخرج أحمد وابن سعد عن أبي هريرة قال: "مر عمر بحسان وهو ينشد في المسجد فلحظ إليه فنظر إليه، فقال: قد كنت أنشد فيه وفيه من هو خير منك، فسكت ثم التفت حسان إلى أبي هريرة: فقال: أنشدك بالله هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: أحب عني اللهم أيده بروح القدس؟ قال نعم". وأخرج ابن سعد من حديث جابر مرفوعاً نحوه. وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم: "إن من الشعر حكماً". وأخرج ابن أبي شيبة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لأن يمتلئ جوف أحدكم قبحاً يره، خير من أن يمتلئ شعراً". وفي الصحيح من حديث أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لأن يمتلئ جوف أحدكم قبحاً خير له من أن يمتلئ شعراً". قال في الصحاح: وروي القبيح جوفه يره ورباً: إذا أكله. قال القرطبي: روى إسماعيل بن عباس عن عبد الله بن عون عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "حسن الشعر كحسن الكلام وقبيح الشعر كقبيح الكلام". قال القرطبي: رواه إسماعيل عن عبد الله بن عون الشامي وحديثه عن أهل الشام صحيح فيما قال يحيى بن معين وغيره. قال: وروى عبد الله بن عمرو بن العاص قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "الشعر بمنزلة الكلام حسنه كحسن الكلام، وقبيحه كقبيح الكلام". وأخرج مسلم من حديث عمرو بن الشريد عن أبيه قال: "ردفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: هل معك من شعر أمية بن أبي الصلت؟ قلت نعم. قال: هيه فأنشدته بيتاً، فقال هيه، ثم أنشدته بيتاً، فقال هيه حتى أنشدته مائة بيت". وأخرج ابن أبي حاتم عن فضالة بن عبيد في قوله: "وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون" قال: هؤلاء الذين يخربون البيت.